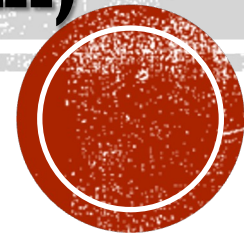




AKIDAH DAN PEMIKIRAN WAHABI YANG TERKELUAR DARI AHLI SUNNAH (SEBUAH KAJIAN KRITIS & KRITIKAN ILMIYAH)

Oleh:

Penyelidik Ahlussunnah Wal Jamaah Research Group (ARG)





PEMBAHAGIAN TAUHID TIGA SEBAGAI ASAS TAKFIR WAHABI

KESALAHAN PEMBAHAGIAN TAUHID TIGA

1. Pembahagian tauhid menjadi tiga sepertimana Wahabi adalah murni ijtihadi, bukan ijma' ulama'.
2. Pembahagian tauhid menjadi tiga tidak ada nash qath'i dari al-Qur'an dan Hadith.
3. Pembahagian tauhid tiga tidak ada didalam kitab-kitab akidah yang menjelaskan akidah salaf atau ahli hadith.
4. Istilah uluhiyah untuk mengesakan Allah dalam ibadah adalah kurang benar, mestinya yang benar adalah mengguna istilah Ilahiyah (kritik sebahagian ulama').



KESALAHAN PEMBAHAGIAN TAUHID TIGA

5. Pengakuan orang kafir bahwa Allah pencipta, pemberi rizki, dan pengatur alam adalah pengakuan terhadap sebahagian rububiyah Allah. Dan yang demikian belum boleh dikatakan bertauhid rububiyah. Sementara WAHABI mengira itulah tauhid (rububiyah).
6. Tauhid Asma wa Sifat tidak semestinya diistilahkan tauhid, tetapi istbat asma dan sifat Allah.
7. WAHABI banyak menetapkan sifat yang tidak ditetapkan Allah, misal had bagi Allah, tempat bagi Allah, bergerak bagi Allah, arah fisikal bagi Allah, menambah kalimat “bi-dzatihi” dalam sifat-sifat Allah dan lain-lain.



KESALAHAN PEMBAHAGIAN TAUHID TIGA

8. Pembahagian tauhid dijadikan alat untuk mengkafirkan sesama Islam yang bertawassul, bertabarruk, dan istighotsah. Hal ini terjadi karena Wahabi meyakini orang kafir Quraisy juga bertauhid dan tauhid tersebut belum sempurna sebagaimana orang yang beristighasah dan lain-lain.
9. Mengira orang kafir Quraisy bertauhid (rububiyah) dan beriman kepada Allah.
10. Menuduh ulama' dan umat Islam tauhidnya masih lagi rendah daripada tauhidnya Abu Jahal dan Abu Lahab.
11. Meyakini bahwa Nabi dan Rasul hanya berdakwah tauhid uluhiyah. Sementara dakwaan ini tidak dibuktikan dengan dalil shorih dan shahih.



WAHABI MENDAKWA ABU JAHAL DAN ABU LAHAB BERTAUHID KEPADA ALLAH

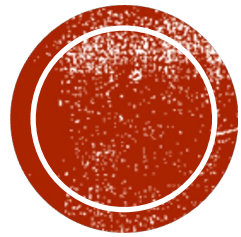
Syaikh Muhammad bin Ahmad Ba-Syamil (Kaifa Nafhamu at-Tauhid):

توحيد أبي جهل وأبي لهب:

أبو جهل وأبو لهب ومن على دينهم من المشركين، كانوا يؤمنون بالله ويوحدونه في الربوبية خالقاً ورازقاً، محيياً ومميتاً، ضاراً ونافعاً، لا يشركون به في ذلك شيئاً؟؟ عجيب، وغريب، أن يكون أبو جهل وأبولهب، أكثر توحيداً لله وأخلص إيماناً به من الذين يتوسلون بالأولياء والصالحين ويستشفعون بهم إلى الله!! أبو جهل وأبولهب أكثر توحيداً لله وأخلص إيماناً به من هؤلاء المسلمين الذين يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله؟؟، ما هذا يا رجل، كيف تجرؤون على التصريح بمثل هذا الكلام الخطير، الذي هو وأمثاله مما تغالون فيه هو الذي جعلكم أعداء للملايين من المسلمين في العالم؟

فقلت له: ليس هذا عجيبي ولا غريباً، بل هذا هو الواقع الذي ستعرفه وستسلم به (إن شاء الله). عندما تنكشف لك الحقائق جلية، وتنتصب أمامك الأدلة مشرقة واضحة، وعندها سيزول (بإذن الله). ما علق بذهنك، وستتخلص مما رسب في عقلك من رواسب المغالطات التي تغالطون بها أنفسكم وتظنونها حججاً وبراهين.





SIKAP EKSTREM WAHABI

MENOLAK PENGASAS WAHABI SAMA SEPERTI MENOLAK AKIDAH SALAF?

وهذا يدل على خلل في العقيدة عنده، لأن المعارضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب إنما هي معارضة لما وضحه وقرره من عقيدة السلف الصالح أهل السنة والجماعة، فالطعن فيه دلالة على سوء عقيدة الطاعن. وهذا منهج للسلف -رضي الله عنهم- يعرفون سوء عقيدة المرء بطعنه في علماء السنة وقدحه فيهم

Dalam kitab (al-Fawaid al-Muntakhobat I/11) disebutkan bahwa menentang Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab adalah sama dengan menentang akidah salaf, akidah Ahlussunnah wal Jama'ah.



MENUDUH UMAT ISLAM HIDUP DALAM KESESATAN TANPA NEGARA TAUHID LEBIH DARI 1000 TAHUN

Muhammad Bahjat al-Atsari dalam kitab “Muhammad bin Abdil Wahhab, “Daiyah at-Tauhid”:

وَأَنْشَأَ اللهُ عَلَى يَدِهِ قِيَامَ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
التَّوْحِيدِيَّةِ فِي (جَزِيرَةِ الْعَرَبِ) **بَعْدَ غِيَابِ عَنِهَا دَامَ أَكْثَرَ مِنْ**
أَلْفِ عَامٍ، وَذَلِكَ لِتَعُودِ (جَزِيرَةِ الْعَرَبِ) كَمَا بَدَأَتْ مَرَكِزَ
إِشْعَاعِ عَلَى الْعَالَمِ



IBN TAIMIYAH (IDOLA WAHABI) DIYAKINI SEBAGAI ORANG PERTAMA MENYUARAKAN AKIDAH HAQ SELEPAS SALAF?

**Syaikh Abdullah al-Jibrin (At-Ta'liqat ala Syarh al-Thahawiyah)
berkata:**

أما أهل السنة فإنهم أعزاء، ولهم النصرة والتمكين، لكن مع
الأسف بعد انقراض القرون الثلاثة المفضلة تمكن هذا المذهب،
وصار أهل القرن الرابع لا يعرفون غيره إلا ما شاء الله، **وبقي أهل
السنة مستخفين في القرن الرابع وما بعده، إلى أن أظهر الله الحق
على يدي شيخ الإسلام ابن تيمية ومن على طريقته**

Ucapan ini menunjukkan taksub WAHABI kepada Imam Ibn
Taimiyah yang sangat berlebihan.



IBN TAIMIYAH JAUH LEBIH ALIM DARI IMAM 4 MAZHAB DAN SAHABAT?

Syaikh Fawaz al-Mar'abi dalam video-nya berkata:

ابن تيمية أعلم من التابعين ومن أتباع التابعين وأعلم من
أبي حنيفة وأعلم من الإمام الشافعي وأعلم من الإمام مالك
وأعلم من الإمام أحمد أعلم هو أعلم بكثير حتى أنه أعلم من
بعض الصحابة

Memuji adalah hal biasa, tetapi melewati batas dalam pujian adalah hal yang tidak diridhai.



ASYA' IRAH TIDAK BERTAUHID?

Syaikh Muhammad bin Abdil Wahhab (ad-Durar as-Saniyah II/219):

ورد على أهل البدع جميعهم من الفلاسفة والمتكلمين، كالجهمية، والمعتزلة، والأشاعرة. وذكر رحمه الله أن هؤلاء كلهم، وإن كثرت أبحاثهم ومصنفاتهم، فما منهم من يعرف ما دلت عليه كلمة الإخلاص: "لا إله إلا الله". فلم يعرفوا التوحيد الذي أثبتته، ولا الشرك الذي نفتته؛ هذا معنى كلامه وتلميذه العلامة ابن القيم، في بيان أنواع التوحيد والرد على أهل البدع، المصنفات الكثيرة المفيدة؛ فمن أحسنها: إغاثة اللهفان، وكتاب: الصواعق المرسله في الرد على الجهمية والمعتزلة. وللحافظ ابن عبد الهادي: الصارم المنكي في الرد على السبكي ولهم أصحاب كثير أخذوا عنهم؛ فلما طال الأمد بعدهم صارت كتبهم في أيدي أناس جهلة، وفي خزائن الكتب الموقوفة، فلم يلتفتوا إليها، فرجعوا إلى ما كان عليه من قبلهم ممن مضى من المبتدعة، وكثر الشرك في القرى والأمصار؛ وصاروا لا يعرفون من التوحيد إلا ما تدعيه الأشاعرة من تأويل صفات الرب والإلحاد فيها، فصاروا كذلك حتى نسي العلم، وعم الشرك والبدع، إلى منتصف القرن الثاني عشر، فإنه لا يعرف إذ ذاك عالم أنكر شركا أو بدعة مما صار في آخر هذه الأمة

WAHABI MENUDUH RAMAI ULAMA TIDAK FAHAM TAUHID YANG SEBENAR

Syaikh Shalih al-Fauzan dalam Syarah Tafsir Kalimah at-Tauhid
(ms. 18):

وكثير من العلماء لا يفهمون معنى لاله الا الله وهم علماء في الفقه
علماء في النحو علماء في الحديث ولكن أكثرهم ليس له اناية
بالتوحيد او يتعلم عقيدة الأشاعرة و علماء الكلام التي تقتصر على
توحيد الربوبية

Ucapan ini sharih mencela Asy'ariyah dan banyak ulama' Islam.



MELECEHKAN IMAM AN-NAWAWI

Syaikh Abu Usamah al-Hilali (ulama WAHABI):

كان -اهتمام -الامام -النووي -رحمه -الله -بالحديث -والفقه
ولم -يكن -محققا -في -باب -الأسماء -والصفات -ولذلك
ارتضى -أقوال -من -سبقه -ممن -ذكرناهم -وتأثر -بانتشار
الأشعرية -في -عصره -وبين -أهل -عصره - (بهجة -الناظرين

(1/12



ASY'ARIYAH BUKAN AHLI SUNNAH?

Syaikh Shalih al-Fauzan dalam Ta'kid al-Muslimat as-Salafiyah (31):

سئل: هل -الأشاعرة- والماتريدية -يعدون- من -أهل- السنة
والجماعة؟

الجواب: لا يعدون، لم يعدهم أحد من أهل السنة والجماعة
قط. لكن هم يسمون أنفسهم من أهل السنة وهم ليسوا
من أهل السنة



ASY'ARIYAH BOLEH DIPERANGI DAN DIBUNUH?

Syaikh Abdullah al-Ghunaiman:

وقد انتسب إلى الأشعري أكثر العالم الإسلامي اليوم من أتباع المذاهب الأربعة، وهم يعتمدون على تأويل نصوص الصفات تأويلاً يصل أحياناً إلى التحريف، وأحياناً يكون تأويلاً بعيداً جداً، وقد أمتلأت الدنيا بكتب هذا المذهب، وادعى أصحابها أنهم أهل السنة، ونسبوا من آمن بالنصوص على ظاهرها إلى التشبيه والتجسيم. هذا **ولا بد لعلماء الإسلام-ورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم - من مقاومة هذه التيارات الجارفة، على حسب ما تقتضيه الحال، من مناظرات، أو بالتأليف، وبيان الحق بالبراهين العقلية والنقلية، وقد يصل الأمر أحياناً إلى شهر السلاح (شرح كتاب التوحيد**

(1/26





WAHABI DALAM TANZIH MUTLAK MELAWAN SALAF DAN IJMAK

POINT-POINT KESESATAN

- Wahabi menyesatkan atau membid'ahkan salaf yang menyebut istawa Allah tidak dengan menempel arsy dan tidak menempati arsy.
- Wahabi menyesatkan atau membid'ahkan salaf yang menyebut yad Allah adalah bukan jariyah (anggota badan/organ tubuh) atau bagian zat Allah
- Wahabi menolak ijma' ulama' yang menyatakan bahwa Allah tidak ittisal dengan makhluk



WAHABI MENUDUH SALAF AHLI BID'AH?

Syaikh Sulaiman bin Sahman an-Najdi (ulama WAHABI) berkata:

قال في معنى الاستيواء: "استيواءٌ مُنَزَّهًا عن المماسَّةِ والتَّمَكُّنِ والحُلُولِ". فاعلم أن هذا القول قول مبتدع مُخْتَرَع لم يذكره أحد من أهل العلم من سلف هذه الأمة وأئمتها الذين لهم قدمٌ صدق في العالمين

“Penulis kitab al-Kawakib berkata dalam makna istiwa’: “Istiwa’ yang suci daripada menempel bersentuhan, menempati, dan masuk kedalamnya”. Maka ketahuilah bahawa ini adalah ucapan bid’ah yang dibuat-buat yang tidak disebutkan oleh satu pun ahli ilmu dari kalangan ulama salaf umat ini dan juga para imamnya yang memiliki kaki kebenaran dalam alam” **(Tanbih Dzawi Albab as-Salimah, hlm. 3)**



WAHABI MENUDUH SALAF AHLI BID'AH?

Dr. Abdullah bin Muhammad al-Ghunaiman (ulama WAHABI) berkata:

قلت: قوله: ((لا على وجه الجارحة والبعض)) ، وقوله: ((لا على وجه الاتصال والمماساة)) ؛ قول غير سديد، وهو من أقوال أهل البدع التي أفسدت عقول كثير من الناس؛

“Mengucapkan Allah tidak memiliki jariah dan bahagian dan juga ucapan Allah tidak ittisal dan bersentuhan adalah ucapan tidak benar dan merupakan ucapan ahli bid'ah yang merusakkan akal banyak manusia (Syarah Kitab at-Tauhid II/383)



SALAF 'BANTAH' WAHABI

Imam Ahmad bin Hanbal berkata:

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ أَنَّهُ اسْتَوَى بِمُمَاسَّةٍ وَلَا بِمُلَاقَاةٍ
تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا

“Tidak boleh dikatakan, Allah istawa dengan bersentuhan dan bertemuan. Maha Tinggi Allah dari itu semua dengan ketinggian yang sebesar-besarnya”
(I'tiqad al-Imam Ahmad, hlm. 41)



SALAF 'BANTAH' WAHABI

Ahmad bin Hanbal berkata:

انَّ لِلَّهِ تَعَالَى لَهُ يَدَانِ وَهُمَا صِفَةٌ لَهُ لَيْسَتَا بِجَارِحَتَيْنِ وَلَيْسَتَا
مُرَكَّبَتَيْنِ وَلَا جِسْمَ وَلَا مِنْ جِنْسِ الْأَجْسَامِ وَلَا مِنْ جِنْسِ الْمَحْدُودِ
وَالتَّرْكِيبِ وَالْأَبْعَاضِ وَالْجَوَارِحِ

“Bagi Allah dua yad, dan dua-duanya adalah sifat Allah, tidak dua organ tubuh, tidak dua yang tersusun, tidak jisim, tidak jenis dari jisim, tidak jenis dari yang terhad, tersusun, anggota badan, dan organ tubuh” (I’tiqad Ahmad, Li at-Tamimi, juz II, hlm. 291)



SALAF 'BANTAH' WAHABI

Imam Abul Hasan al-Asy'ari berkata:

وَأَنَّ اللَّهَ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَه، وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ
اسْتِوَاءً مُنْزَهًا عَنِ الْمَمَاسَّةِ وَالِاسْتِثْقَارِ وَالتَّمَكُّنِ وَالْحُلُولِ وَالِانْتِقَالِ، لَا
يَحْمَلُهُ الْعَرْشُ بَلِ الْعَرْشُ وَحَمَلَتْهُ مَحْمُولُونَ بِلُطْفِ قُدْرَتِهِ، وَمَقْمُورُونَ
فِي قَبْضَتِهِ، وَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَى تَخُومِ الثَّرَى فَوْقِيَةً لَا
تَزِيدُهُ قُرْبًا إِلَى الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ

“Bahawa sesungguhnya Allah istawa atas arasy sesuai dengan cara yang Dia firmankan dan makna yang dia kehendaki, iaitu istiwa yang suci dari menempel (arasy), istiqrar (bersemayam), menetap, dan berpindah. Dia tidak diangkat oleh arasy, tetapi arasy dan yang mengangkatnya diangkat dengan kelembutan sifat Qudrah-Nya dan dipaksa dalam genggamannya. Dia atas arasy, dan Dia di atas setiap sesuatu hingga dasar bumi dengan fauqiyah yang tidak menambahkan dekat pada arasy dan bumi”. (Al-Ibanah, hlm. 71 dan Tabyin Kidzbil Muftari hlm. 300)



SALAF 'BANTAH' WAHABI

Imam al-Alusi:

وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْمَشْهُورَ مِنْ مَذْهَبِ السَّلَفِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ تَفْوِيضُ
الْمُرَادِ مِنْهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُمْ يَقُولُونَ : اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ عَلَى
الْوَجْهِ الَّذِي عَنَاهُ سُبْحَانَهُ مُنْزَهًا عَنِ الِاسْتِقْرَارِ وَالتَّمَكُّنِ

“Dan anda tahu bahawa yang masyhur dari mazhab salaf dalam masalah seperti ini adalah tafwidh muradnya kepada Allah Ta’ala. Mereka berkata: “Allah istawa atas arasy dengan cara yang dia kehendaki. Maha suci Allah bersih dari bersemayam dan menetap dalam tempat”. (Tafsir al-Alusi, juz VI.

195)



SALAF 'BANTAH' WAHABI

Imam ath-Thabari berkata:

وقال آخرون منهم: بل "يد الله" صفة من صفاته،
هي يد، غير أنها ليست بجارحة كجوارح بني آدم.

“Yad Allah adalah sifat dari sifat-sifat Allah, dia adalah yad dan bukan anggota badan seperti anggota badan manusia” (Tafsir ath-Thabari X/454)



IJMA' TIDAK BOLEH MENGATAKAN ALLAH ITTISAL DAN INFISAL

Imam an-Nawawi dalam Raudhah at-Thalibin:

وَأَمَّا التَّفْصِيلُ فَقَالَ الْمُتَوَلَّى: مَنْ اعْتَقَدَ قَدَمَ الْعَالَمِ، أَوْ جُدُوثَ الصَّانِعِ،
أَوْ نَفْسَ مَا هُوَ ثَابِتٌ لِلْقَدِيمِ بِالْإِجْمَاعِ، كَكُونِهِ عَالِمًا قَادِرًا، أَوْ أَثْبَتَ مَا هُوَ
مَنْفِيٌّ عَنْهُ بِالْإِجْمَاعِ، كَالْأَلْوَانِ، أَوْ أَثْبَتَ لَهُ الْإِتِّصَالَ وَالْإِنْفِصَالَ، كَانَ
كَافِرًا

Jika Wahabi mengatakan bahwa Allah istiwa tanpa ittisal adalah ucapan Ahli bid'ah, maka itu bermakna Wahabi menentang ijma' yang dikhayahkan Imam an-Nawawi.





WAHABI BERSIKAP DOUBLE STANDARD?

POINT-POINT DOUBLE STANDARD

- Wahabi menolak makna hadits ikhtilaf umat adalah rahmat, walhal hadits ini maknanya di i'tiraf ulama' salaf
- Wahabi menyebut ikhtilaf ulama' Wahabi adalah rahmat
- Wahabi menggunakan hadits dhaif dalam akidah, walhal kesepakatan ulama' tidak boleh mengguna hadits dhaif sebagai dalil dalam akidah. Sementara dalam fadhilah amal, Wahabi menghantam habis Ahlussunnah yang masih mahu mengamalkan hadith dhaif yang mengikuti pendapat mayoriti ulama' salaf dan kholaf.
- Wahabi menetapkan sifat Allah tanpa dalil dan itu melanggar kaedah mereka sendiri dan juga kaedah ulama' Ahlussunnah



HANYA KHILAF ULAMA WAHABI SAHAJA RAHMAT?

Syaikh al-Albani dalam Silsilah mencela HADITH ikhtilaf rahmat:

وإن من آثار هذا الحديث السيئة أن كثيرا من المسلمين يقرون بسببه الاختلاف الشديد الواقع بين المذاهب الأربعة ، ولا يحاولون أبدا الرجوع بها إلى الكتاب والسنة الصحيحة ، كما أمرهم بذلك أئمتهم رضي الله عنهم ، بل إن أولئك ليرون مذاهب هؤلاء الأئمة رضي الله عنهم إنما هي كشرائع متعددة ! يقولون هذا مع علمهم بما بينها من اختلاف وتعارض لا يمكن التوفيق بينها إلا برد بعضها المخالف للدليل ، وقبول البعض الآخر الموافق له ، وهذا ما لا يفعلون ! وبذلك فقد نسبوا إلى الشريعة التناقض ! وهو وحده دليل على أنه ليس من الله عز وجل لو كانوا يتأملون قوله تعالى في حق القرآن : { ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا } فالآية صريحة في أن الاختلاف ليس من الله ، فكيف يصح إذن جعله شريعة متبعة ، ورحمة منزلة ؟ .. وبسبب هذا الحديث ونحوه ظل أكثر المسلمين بعد الأئمة الأربعة إلى اليوم مختلفين في كثير من المسائل الاعتقادية والعملية

Tetapi Syaikh Abdullah bin Mani' ar-Rauqi dalam *al-Ijaz fi Ba'dhi Ma Ikhtalafa fihi al-Albani, al-Uthaimin, wa Ibn Baz* (ms. 24) menyatakan bahwa khilaf mereka adalah rahmat.



KONTRADIKSI WAHABI DENGAN SALAF DALAM ISU SIFAT ALLAH

1. WAHABI menetapkan dan menafikan sifat Allah sesuai dalil shahih. Jika tidak ada dalil yang menetapkan dan menafikan, maka mereka tidak akan menetapkan dan menafikan, seperti jisim, jihah, makan (tempat), Allah bergerak dan lain-lain. WAHABI juga mentohmah ulama' Salaf yang menafikan jisim, harakat, Allah tidak menempel arsy, dan lain-lain.
2. Tetapi WAHABI menetapkan makan (tempat), harakat (bergerak), jihah fisik, makan adami, menambah sifat dengan "bi-zatihi" dan lain-lain yang padahal itu semua tidak ada dalil shahih-nya.
3. Salaf mencukupkan diri dengan dalil umum yang qath'i bahwa Allah tanzih dari sifat makhluk, karena itu Salaf menafikan jisim, harakat, jauhar, makan (tempat) dan lain-lain.
4. WAHABI berdusta jika mendakwa bahwa salaf tidak pernah menafikan jisim, makan (tempat), harakat, dan lain-lain.



HADITH ALLAH BERTEMPAT DAN DUDUK DIATAS ARASY (MUJAHID)

Imam Ibn Taimiyah dalam Bayan Talbis jahmiyah (II/356) menetapkan “makan” bagi Allah berhujjah dengan HADITH lemah:

1. Atsar Hassan bin Tsabit (Dilemah oleh Syaikh Shuhaib Syaqqar dalam at-Tajsim)
2. Atsar Abdullah bin Rawahah (dilemahkan oleh az-Zahabi dalam al-Uluw)
3. Riwayat Abu Sa'id al-Khudri secara marfu' (Riwayat al-Baihaqi dalam al-Asma' wa as-Shifat). Lemah karena ada perawi yang bernama Abdullah bin Lahi'ah)
4. Awanah bin al-Hakam (dibawakan Ibn Qudamah). (Dilemah oleh az-Zahabi dalam al-Uluw)

Dalam menetapkan akidah Allah duduk atas arsy, (sebahagian besar) WAHABI berhujjah dengan atsar Mujahid yang dibawakan oleh Imam Thabari. Walhal, riwayat Mujahid adalah lemah.



ALLAH BERGERAK TIDAK BERDALIL

Ibn Taimiyah (idola WAHABI) dalam Majmu' al-Fatawa (VIII/23) yang mengikuti Utsman bin Said ad-Darimi berkata:

وَأَيْضًا فَيُقَالُ لَهُمْ : رَبُّ الْعَالَمِينَ إِمَّا أَنْ يَقْبَلَ الْإِتِّصَافَ بِالْحَيَاةِ وَالْعِلْمِ وَنَحْوِ ذَلِكَ . وَإِمَّا أَنْ لَا يَقْبَلَ فَإِنْ لَمْ يَقْبَلَ ذَلِكَ وَلَمْ يَتَّصِفْ بِهِ كَانَ دُونَ الْأَعْمَى الْأَصَمِّ الْأَبْكَمِ ؛ وَإِنْ قَبِلَهَا وَلَمْ يَتَّصِفْ بِهَا كَانَ مَا يَتَّصِفُ بِهَا أَكْمَلَ مِنْهُ ؛ فَجَعَلُوهُ دُونَ الْإِنْسَانِ وَالْبَهَائِمِ وَهَكَذَا يُقَالُ لَهُمْ فِي أَنْوَاعِ الْفِعْلِ الْقَائِمِ بِهِ : كَالْإِثْيَانِ ؛ وَالْمَجِيءِ ؛ وَالنُّزُولِ ؛ وَجِنْسِ الْحَرَكَةِ إِمَّا أَنْ يَقْبَلَ ذَلِكَ وَإِمَّا أَنْ لَا يَقْبَلَهُ ؛ فَإِنْ لَمْ يَقْبَلْهُ كَانَتْ الْأَجْسَامُ الَّتِي تَقْبَلُ الْحَرَكَةَ وَلَمْ تَتَّحَرِّكْ أَكْمَلَ مِنْهُ ؛ وَإِنْ قَبِلَ ذَلِكَ وَلَمْ يَفْعَلْهُ كَانَ مَا يَتَّحَرِّكُ أَكْمَلَ مِنْهُ ؛ فَإِنَّ الْحَرَكَةَ كَمَا لِلْمُتَّحَرِّكِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ يُمْكِنُهُ أَنْ يَتَّحَرِّكَ بِنَفْسِهِ أَكْمَلُ مِمَّنْ لَا يُمْكِنُهُ التَّحَرُّكُ وَمَا يَقْبَلُ الْحَرَكَةَ أَكْمَلُ مِمَّنْ لَا يَقْبَلُهَا .

Ulama' WAHABI yang juga menetapkan "harakat" bagi Allah adalah Syaikh Abdullah bin Muhammad bin Abdil Wahhab dalam Jawabu Ahlissunnah (ms. 154 dan 162)





AKIDAH TASYBIH WAHABI

POINT-POINT KESESATAN

- Yad Allah sebagai alat (media) untuk mencipta
- Qabdh Allah memerlukan yad
- Ashabi' Allah adalah juzu' daripada yad Allah
- Ashabi' Allah ada lima jari
- Allah adalah nur secara fizikal dan secara maknawi
- Allah memiliki bagian-bagian
- Ya Allah adalah fizikal dan hakekat tangan yang punya jari, telapak, kanan dan kiri
- Allah memiliki bayang-bayang
- Allah tidak berongga
- Allah merasakan sakit
- Allah ragu-ragu
- Allah bertempat di langit
- Kursi adalah tempat telapak kaki Allah



WAHABI MENETAPKAN BAHWA JARI ADALAH SEBAHAGIAN DARIPADA TANGAN ALLAH DAN TANGAN ALLAH SEBAGAI ALAT UNTUK MENCIPTA

Syaikh Muhammad Khalil Harras (Kitab at-Tauhid ms. 116):

ومن أثبت الأصابع فكيف ينفي عنه اليد والأصابع جزء من اليد

Syaikh Muhammad Khalil Harras (Kitab at-Tauhid, ms. 92):

فان القبض محتاج الى آلة

Syaikh Ibn al-Utsaimin (Syarah Shahih al-Bukhari, X/347) :

(لما خلقت بيدي) وجعل اليد بمنزلة الآلة التي يصنع بها



ULAMA WAHABI MENETAPKAN LIMA JARI BAGI ALLAH

Syaikh Ibn Baz ditanya dan menjawab:

سألت شيخنا عن حديث اثبات الأصابع لله هل هو للحصر
وأن الأصابع خمس؟ الجواب: **نعم**، لأن الأصابع استوعبت
الخلائق

“Saya bertanya kepada guru kami tentang penetapan usbu’ Allah, apakah itu untuk membatasi dan bahwa jari-jari Allah ada lima?” Jawab: “Betul, karena jari-jari Allah menguasai makhluk”. (Masail al-Imam Ibn Baz, I/38)



WAHABI MENYATAKAN ALLAH ADALAH CAHAYA SECARA FIZIKAL

Syaikh al-Fauzan dalam al-Muntaqa berkata:

ذكر العلماء رحمهم الله أن الله سبحانه وتعالى نور
السموات والأرض الحسي والمعنوي وذلك بأنه تعالى بذاته
نور

Ucapan ini jelas menganggap nur Allah adalah secara FIZIKAL. (al-Muntaqa ms. 82)



WAHABI MEYAKINI ALLAH TERBAHAGI KEPADA BAHAGIAN- BAHAGIAN

Syaikh Abdullah al-Jibrin dalam ar-Riyadh an-Nadiyah (208) berkata:

(لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا)
تجلى بعض الذات للجبل فلم يصبر ذلك الجبل

Ini sudah meyakini jika Allah memiliki bahagian-bahagian. Padahal Ibnul Jauzi al-Hanbali mengatakan:

من ذكر تبعيض الذات كفر بالإجماع

(Daf'u Syubah at-Tasybih ms. 70)



KEKELIRUAN WAHABI DALAM MENETAPKAN AL-KURSI SEBAGAI TEMPAT LETAK KAKI ALLAH

Syaikh Ibn Utsaimin berkata:

والكرسي غير العرش؛ لأن العرش هو ما استوى عليه الله تعالى، والكرسي موضع قدميه لقول ابن عباس رضي الله عنهما: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره. رواه الحاكم في مستدرکه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(Ta'liq Lum'ah al-I'tiqad hal. 64)

Menetapkan kursi sebagai tempat kaki Allah dan Allah duduk diatas arsy, tetapi juga mengatakan Allah duduk diatas kursi. Ini adalah akidah yang membingungkan?



WAHABI MENETAPKAN ALLAH MEMPUNYAI TANGAN SECARA HAKIKI

Syaikh Khalil Harras (ULAMA WAHABI) dalam Syarah al-Aqidah at-Thahawiyah
(117):

وَكَيْفَ يَتَأْتَى حَمْلُ الْيَدِ عَلَى الْقُدْرَةِ أَوِ النَّعْمَةِ؛ مَعَ مَا وَرَدَ
مِنْ إِثْبَاتِ الْكَفِّ وَالْأَصَابِعِ وَالْيَمِينِ وَالشِّمَالِ وَالْقَبْضِ
وَالْبَسْطِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْيَدِ الْحَقِيقِيَّةِ؟!

Ucapan ini sangat jelas men-tasybihkan yad Allah dengan yad makhluk.



WAHABI MENETAPKAN ALLAH MEMPUNYAI TANGAN SECARA FIZIKAL

Syaikh Ibn Uthaimin dalam www.alathar.net menyatakan:

هنا يد الله نسأل ما هذه اليد هل هي حسية أو معنوية؟
الجواب حسية يأخذ بها ويقبض عز وجل ولكن لا نسأل عن
كيفيتها، ما نقول كيف هذه اليد هل كف الرحمن كف
الانسان أو لا؟

Ucapan ini sangat tegas dan sharih bahwa yad Allah adalah yad FIZIKAL atau tidak ada bedanya dengan jisim, hanya kaifiyah saja yang membedakan.



WAHABI MENETAPKAN ALLAH BERTEMPAT DI LANGIT, TETAPI JUGA DIATAS ARASY?

Syaikh Usamah al-Qashshas (ulama WAHABI) dalam Ithbat Uluw Allah (II/232):

يا ساكن السماء معناه يا موجوداً في السماء أو يا متخذاً
السماء حيثية وجودك أي على المكان اللائق بالله

Ucapan ini didasarkan atas HADITH munkar (menurut az-Zahabi) dan khabar ahli kitab). Selain itu, Imam an-Nawawi dalam kitab Raudhatut Thalibin menyatakan bahwa ucapan “sakinassama” untuk Allah adalah mustahil.



WAHABI MENETAPKAN ALLAH JUGA RAGU-RAGU

Syaikh Ibn Baz berkata:

قال الشيخ ابن باز: "التردد وصف يليق بالله تعالى لا يعلم
كيفيته إلا هو سبحانه، وليس كترددنا، والتردد المنسوب لله
لا يشابه تردد المخلوقين، بل هو تردد يليق به سبحانه،
كسائر صفاته جل وعلا" (مجموع فتاوى ومقالات متنوعة
(٩ / ٤١٧).



WAHABI MENETAPKAN ALLAH PADAT BERISI (TIDAK MEMPUNYAI RONGGA)

Syaikh Abdurrahman al-Barak (Syarah at-Tadmuriyah) ms. 451:

كما ينفى الأكل والشرب عن الله تعالى لمعنى آخر أيضا وهو
استلزامه للجوف، فالأكل والشارب أجوف، والله تعالى
صمد كما قال سبحانه (الله الصمد) ومما فسر به
الصمد (انه الذي لا جوف له ولا يأكل ولا يشرب)



WAHABI MENETAPKAN ALLAH MERASAI KESAKITAN

Syaikh Ibn Uthaimin dalam al-Qaul al-Mufid ala Kitab at-Tauhid (III/352)

قوله: " يؤذيني ابن آدم .: أي: يلحق بي الأذى; فالأذية لله ثابتة
ويجب علينا إثباتها; لأن الله أثبتها لنفسه، فلسنا أعلم من الله
بالله، ولكنها ليست كأذية المخلوق; بدليل قوله تعالى: {لَيْسَ
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ} [الشورى: من الآية ١١] ،



WAHABI MENETAPKAN ALLAH PUNYA BAYANGAN DAN WAHABI LAIN MARAH

Syaikh Bin Baz dalam Majmu' Fatawa wa Maqalat Mutanawwiah (ms. 402):

س: في حديث السبعة الذين يظلمهم الله عزوجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله، **فهل يوصف الله تعالى بأن له ظلاً؟**
ج: **نعم**. كما جاء في الحديث، وفي بعض الروايات «في ظل عرشه». لكن في الصحيحين "في ظله"، فهو له ظل يليق به سبحانه لا نعلم كيفيته مثل سائر الصفات، الباب واحد عند أهل السنة والجماعة والله ولي التوفيق.

Syaikh al-Uthaimin dalam Syarah Riyadhis Shalihin (III/347):

وليس المراد ظل نفسه جل وعلا؛ لأن الله نور السموات والأرض، ولا يمكن أن يكون الله ظلاً من الشمس، فتكون الشمس فوقه وهو بينها وبين الخلق، **ومن فهم هذا الفهم فهو بليد أبلد من الحمار؛** لأنه لا يمكن أن يكون الله عزوجل تحت شيء من مخلوقاته، فهو العلي الأعلى، ثم هو نور السموات والأرض.





**WAHABI MENETAPKAN
ALLAH BERGERAK DAN
BERPINDAH DARI ATAS KE
BAWAH DAN MENOLAK
AKIDAH SALAF**

POINT-POINT KESESATAN

- Menolak maji' Allah tidak dengan bergerak dan berpindah, walhal itulah akidah salaf
- Menetapkan Allah bergerak dan berpindah dari tempat ke tempat lain sebagai kelaziman dari nuzul dan maji' Allah
- Meyakini Allah nuzul dari atas ke bawah



ULAMA' WAHABI MEMBANTAI AL-BAIHAQI

Syaikh Bin Baz membathilkan ucapan Imam al-Baihaqi:

سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظَ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْمَدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْمِزِّيَّ يَقُولُ : حَدِيثُ النَّزُولِ قَدْ ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجْهِهِ صَحِيحَةً ، وَوَرَدَ فِي النَّزُولِ مَا يَصْدُقُهُ وَهُوَ قَوْلُهُ { وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا } وَالنَّزُولُ وَالْمَجِيءُ صِفَتَانِ مَنْفِيَّتَانِ عَنِ اللَّهِ مِنْ طَرِيقِ الْحَرَكَةِ وَالانْتِقَالَ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ - بَلْ هُمَا صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ بِلَا تَشْبِيهِ جَلَّ عَمَّا يَقُولُ الْمُعْطَلَةُ لِصِفَاتِهِ وَالْمُشَبَّهَةُ بِهَا عُلُوءًا كَبِيرًا . أ هـ . **وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ بَاطِلٌ مُخَالَفٌ لِمَا عَلَيْهِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ**

(Majmu' Fatawa Bin Baz, juz V, hlm. 54)



PENDAPAT ULAMA' WAHABI MEMBANTAI AL-BAIHAQI

Syaikh Adnan al-Bukhari (seorang pengajar di Darul Hadis Mekkah) yang men-*ta'liq* ucapan Bin Baz di atas berkata:

البَاطِلُ مِنْ كَلَامِ الْبَيْهَقِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ نَفْيُهُ لِلْحَرَكَةِ وَالْإِنْتِقَالَ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ مَعَ إِثْبَاتِهِ النَّزُولَ وَالْمَجِيءَ وَهَذَا فِيهِ تَنَاقُضٌ لِمَنْ أَثْبَتَ الْمَعْنَى الظَّاهِرَ الْحَقِيقِيَّ لِهَمَا

“Yang batil dalam ucapan al-Baihaqi adalah penafian gerak dan berpindah dari satu keadaan ke keadaan yang lain (bagi Allah) bersamaan menetapkan nuzul dan maji’ (datang) dan ini adalah bertentangan bagi yang menetapkan makna zahir hakiki bagi keduanya” (**ar-Ru’yah al-WAHABIyyah, hlm. 404**)



PENDAPAT ULAMA' WAHABI

Syaikh Khalil al-Harras:

يَعْنِي أَنَّ نَزُولَهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا يَقْتَضِي وُجُودَهُ فَوْقَهَا. فَإِنَّهُ
انْتَقَالَ مِنْ عُلُوِّ إِلَى سُفْلٍ

“Yakni, nuzul Allah ke langit dunia menunjukkan Allah wujud di atas langit. Sesungguhnya nuzul adalah pindah dari atas ke bawah” (**Hasyiyah at-Tauhid, hlm. 136**)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam Thabari:

عَلَا عَلَيْهِ عُلُوٌّ مُلْكٍ وَسُلْطَانٍ لَا عُلُوٌّ انْتِقَالٍ وَزَوَالٍ

“Uluw Allah adalah uluw kepemilikan dan kekuasaan bukan uluw berpindah dan bergeser”. (Tafsir ath-Thabari)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam An-Nawawi:

مَذْهَبُ جُمْهُورِ السَّلَفِ وَبَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّهُ يُؤْمِنُ بِأَنَّهَا حَقٌّ عَلَى مَا يَلِيْقُ
بِاللَّهِ تَعَالَى، وَ أَنَّ ظَاهِرَهَا الْمُتَعَارَفَ عَلَيْهِ فِي حَقِّقِنَا غَيْرُ مُرَادٍ، وَلَا يَتَكَلَّمُ فِي
تَأْوِيلِهَا مَعَ اعْتِقَادِ تَنْزِيهِ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِ وَعَنِ الْإِنْتِقَالِ وَ
الْحَرَكَاتِ وَ سَائِرِ سِمَاتِ الْخَلْقِ

“Mazhab majoriti salaf dan sebahagian ahli kalam adalah mengimani bahawa sifat-sifat tersebut adalah haq sesuai dengan kelayakan bagi Allah dan bahawa zahirnya yang dikenal oleh kita tidak dikehendaki. Mereka tidak membicarakan ta'wilnya dengan disertai keyakinan mentanzihkan Allah dari sifat makhluk dan dari makna berpindah, bergerak dan ciri-ciri makhluk yang lain” (Syarah Shahih Muslim, juz VI, hlm. 36)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam Ibn Hajar al-Asqallani:

فَمُعْتَمَدُ سَلَفِ الْأَيْمَّةِ وَعُلَمَاءِ السُّنَّةِ مِنَ الْخَلْفِ أَنَّ اللَّهَ مُنَزَّهُ
عَنِ الْحَرَكَةِ وَالتَّحَوُّلِ وَالْحُلُولِ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

“Akidah salaf para imam dan ulama Ahlussunnah dari kalangan khalaf adalah bahwa Allah bersih dari bergerak dan berpindah dan masuk ke dalam alam. Allah tidak sama dengan makhluk-Nya” (**Fath al-Bari juz V, hlm. 124**)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam as-Safarini al-Hanbali:

قَالَ التَّمِيمِيُّ فِي اعْتِقَادِ سَيِّدِنَا الْإِمَامِ أَحْمَدَ النَّزُولُ حَقٌّ نَقُولُ
بِهِ مِنْ غَيْرِ انْتِقَالٍ وَلَا حُلُولٍ فِي الْأَمْكِنَةِ

“At-Tamimi berkata tentang akidah Sayyidina Imam Ahmad: “Nuzul adalah haq. Kami menyatakan nuzul dengan tanpa berpindah dan masuk ke dalam tempat-tempat”. (Lawami' al-Anwar, juz I, hlm. 250)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam Abu Ya'la al-Hanbali:

وقَدْ وَصَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنُّزُولِ إِلَى سَمَاءِ
الدُّنْيَا وَالْعُلُوِّ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْتِقَالِ وَالْحَرَكَةِ

“Rasulullah sollallahu ‘alaihi wasallam menyifatkan Allah dengan nuzul ke langit dunia dan uluw, bukan dengan cara berpindah dan bergerak” (**al-Mu'tamad, hlm. 55**)



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam Abul Hasan al-Asy'ari:

قَالَتِ الْمُعْتَزَلَةُ. النُّزُولُ نَزُولٌ بَعْضِ آيَاتِهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَالْإِسْتِوَاءُ بِمَعْنَى الْإِسْتِيْلَاءِ
وَقَالَتِ الْمَشَبِّهَةُ وَالْحَشَوِيَّةُ. النُّزُولُ نَزُولٌ ذَاتِهِ بِحَرَكَةٍ وَانْتِقَالٍ مِنْ مَكَانٍ إِلَى
مَكَانٍ وَالْإِسْتِوَاءُ جُلُوسٌ عَلَى الْعَرْشِ وَحُلُولٌ فِيهِ فَسَلَّكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
طَرِيقَةً بَيْنَهُمَا فَقَالَ النُّزُولُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ

(Tabyin Kidzb al-Muftari, Li Ibn Asakir, hlm. 150)





**IBN TAIMIAH (IDOLA
WAHABI)**

**BERDUSTA TENTANG SALAF?
DAN WAHABI MEMBID'AHKAN
ULAMA' SALAF**

POINT-POINT KESESATAN

- Wahabi menyebut “yad Allah bukan jariyah” adalah ucapan ahli bid’ah
- Wahabi menyebut “salaf tidak menafikan jisim dari Allah” adalah kedustaan



PENDAPAT IBN TAIMIYAH DAN ULAMA' WAHABI

Imam Ibn Taimiyah:

"وأما -الشرع- فمعلوم -أنه- لم -ينقل- عن -أحد- من -الأنبياء- ولا -الصحابة- ولا التابعين ولا -سلف- الأمة -أن- الله -جسم- أو -أن- الله -ليس- بجسم، بل -النفسي- والإثبات بدعة في الشرع" اهـ.

“Adapun syarak, maka telah maklum bahwa tidak dinukil dari satupun nabi, shahabat, tabi’in dan salaf umat bahwa Allah jisim atau Allah bukan jisim, bahkan menafikan atau menetapkan adalah bid’ah dalam syarak”. (HADITH Nuzul ms. 80)



ULAMA' WAHABI MEMBIDAAHKAN ULAMA SALAF

Syaikh Al-Alma'i (ulama' WAHABI):

وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات، باب ما جاء في إثبات صفة البصر والرؤية ص ١٧٩ " بسنده إلى أبي داود وذكره ثم قال: " والمراد بالإشارة المروية في هذا الخبر، تحقيق الوصف لله عز وجل بالسمع والبصر فأشار إلى محلي السمع والبصر منا لإثبات السمع والبصر لله تعالى، كما يقال: قبض فلان على مال فلان، ويشار باليد على معنى أنه حاز ماله، وأفاد هذا الخبر أنه سمع بصير، له سمع وبصر لا على معنى أنه عليم، إذ لو كان بمعنى العلم لأشار في تحقيقه إلى قلبه؛ لأنه محل العلوم منا، وليس في هذا الخبر إثبات الجارحة تعالى الله عن شبه المخلوقين علوا كبيرا".

قلت: ولفظ الجارحة لم يرد في الكتاب والسنة نفيًا ولا إثباتًا، ويطلقها أهل البدع فيقولون: الله منزه عن الجوارح، ويقصدون نفي الصفات من اليد والسمع والبصر وغيرها. (نقض الدارمي 319/1)



PENDAPAT ULAMA' SALAF

Imam Ahmad bin Hanbal:

انَّ لِلَّهِ تَعَالَى لَهُ يَدَانِ وَهُمَا صِفَةٌ لَهُ لَيْسَتْا بِجَارِحَتَيْنِ وَلَيْسَتْا مُرَكَّبَتَيْنِ وَلَا جِسْمَ وَلَا مِنْ جِنْسِ الْأَجْسَامِ وَلَا مِنْ جِنْسِ الْمَحْدُودِ وَالتَّرْكِيْبِ وَالْأَبْعَاضِ وَالْجَوَارِحِ

“Bagi Allah dua yad, dan dua-duanya adalah sifat Allah, tidak dua organ tubuh, tidak dua yang tersusun, tidak jisim, tidak jenis dari jisim, tidak jenis dari yang terhad, tersusun, anggota badan, dan organ tubuh” (**I'tiqad Ahmad, Li at-Tamimi, juz II, hlm. 291**)



PENDAPAT ULAMA' SALAF

Abu Fadhal at-Tamimi:

و-أنكر-أحمد-على-من-قال-بالجسم، وقال-إن-الاسماء-مأخوذة-من-الشريعة
واللغة، وأهل-اللغة-وضعوا-هذا-الاسم-على-ذي-طول-وعرض-وسمك-وتركيب
وصورة-وتأليف-والله-سبحانه-وتعالى-خارج-عن-ذلك-ولم-يجيء-في-الشريعة-ذلك

“Imam Ahmad ingkar terhadap orang yang mengatakan, bahwa Allah adalah jisim. Beliau juga berkata: “Asma Allah diambil dari syariat dan lughat. Ahli lughat telah meletakkan nama ini (jisim) untuk perkara yang mempunyai panjang, lebar, atap, tersusun, bentuk, dan terbentuk. Allah Subhanahu wa Ta’ala keluar dari itu semua dan tidak ada dalam syariat seperti itu” (**I’tiqad al-Imam Ahmad, hlm. 45**)



PENDAPAT ULAMA' SALAF

Al-Khathib (nukilan az-Zahabi) berkata:

فَإِذَا قُلْنَا: لِلَّهِ يَدٌ وَسَمْعٌ وَبَصَرٌ، فَإِنَّمَا هِيَ صِفَاتٌ أَثْبَتَهَا اللَّهُ لِنَفْسِهِ، وَلَا نَقُولُ: إِنَّ مَعْنَى الْيَدِ الْقُدْرَةَ، وَلَا إِنَّ مَعْنَى السَّمْعِ وَالْبَصَرِ: الْعِلْمُ، وَلَا نَقُولُ: إِنَّهَا جَوَارِحٌ.

وَلَا نُشَبِّهُهَا بِالْأَيْدِي وَالْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ الَّتِي هِيَ جَوَارِحٌ وَأَدَوَاتٌ لِلْفِعْلِ، وَنَقُولُ: إِنَّمَا وَجِبَ إِثْبَاتُهَا لِأَنَّ التَّوْقِيفَ وَرَدَ بِهَا، وَوَجِبَ نَفْيُ التَّشْبِيهِ عَنْهَا لِقَوْلِهِ: {لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ} [الشُّورَى: ١١] {وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٢)} [الإِخْلَاصُ: ٤]. (سير أعلام النبلاء 17/284)

Menafikan jariyah (anggota badan) adalah akidah Ahlussunnah wal Jama'ah



ULAMA' SALAF MEMBATALKAN PEGANGAN WAHABI

Imam al-Asy'ari dalam Maqalat al-Islamiyyin (I/211):

وقال -اهل -السنة -واصحاب -الحديث **ان -الله -ليس -بجسم ولا -يشبه**
الاشياء وانه -على -العرش -كما -قال -عز -و -جل -الرحمن -على -العرش
استوى

“Ahlussunnah dan Ahli HADITH mengatakan bahwa Allah bukan jisim dan tidak menyerupai apapun. Dia atas arsy sepertimana dikatakan Allah: “Allah ar-Rahman istawa atas arsy”.



PENDAPAT ULAMA' SALAF

Imam Abu Hanifah dalam al-Fiqh al-Akbar:

وهو شيء لا كالأشياء وعنى الشيء -إثباته بلا جسم ولا جوهر ولا
عرض ولا حد له

Imam asy-Syafi'i dalam al-Fiqh al-Akbar:

واعلموا أن الباري تعالى ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ... ومحال
أن يكون جسماً لأن الجسم هو المجتمع المؤلف



PENDAPAT ULAMA' SALAF

Imam Ibn Hajar al-Asqallani:

واتفق أهل السنة والجماعة على أنه ليس المراد باليد الجارحة
التي هي من صفات المحدثات (هدي الساري 219)

Nukilan kesepakatan ini sudah cukup menolak dakwaan WAHABI.





WAHABI MENETAPKAN KETINGGIAN ALLAH SECARA FIZIKAL

POINT-POINT KESESATAN

- Uluw Allah menurut Wahabi adalah uluw hissi atau ketinggian secara fisikal (tempat atas)
- Wahabi menetapkan lazim jihah atau uluw fisikal, seperti Allah memiliki jarak antara Dia dengan arasy, Allah memiliki sisi batas, Allah bertempat, Allah bersemayam (istiqrar) diatas arsy dan kakinya diatas kursi dan lazim lain.
- Wahabi menetapkan jihah adamiyah atau makan adami yang tidak pernah disebutkan oleh salaf manapun.
- Ulama' Hanbali memang ada sebagian yang menetapkan jihah atas bagi Allah, tetapi mereka tidak menetapkan lazim jihah sebagaimana Wahabi.
- Uluw Allah menurut Hanbali dan Asy'ari adalah uluw maknawi.



WAHABI MENETAPKAN ULUW ALLAH SECARA FIZIKAL

Ulama' WAHABI, Syaikh Abdullah bin Fahd al-Kahlifi:

وَهَذَا صَرِيحٌ فِي إِثْبَاتِ الْعُلُوِّ الْحِسِّيِّ وَلَيْسَ مَعْنَاهُ الْعُلُوُّ الْمَعْنَوِيُّ

“Dan ini adalah sharih dalam menetapkan uluw secara inderawi, bukan uluw secara ma'nawi” (Ad-Difa' 'An HADITH al-Jariyah, ms. 79)



ULUW HISSI (KETINGGIAN FIZIKAL)

Syaikh Usamah al-Qashshas dalam *Itsbat Uluw Allah* (ms. 298) berkata:

قول ابن مسعود «العرش فوق الماء» مقصوده الوجود الحسي، فلماذا يكون قوله «الله فوق العرش» للفاضل يعني الرتبي مع أن السياق حسي ... **فعند ذكر العلو الحسي كان من الجميل ومما يقتضيه المقام أن يذكر عدم خفاء شيء من أعمال العباد عن الله تعالى لما يوهم هذا العلو من البعد الذاتي فيظن المخلوق أنه إذا كان عاليا كان علوه مبعدا له عن خلقه فلا يستطيع أن يعلم أخبارهم**

Ucapan ini menegaskan bahwa Allah bersifat uluw FIZIKAL, jauh FIZIKAL, dan wujud secara FIZIKAL.



WAHABI DAN ULUW HISSI

Syaikh Abdullah bin Jibrin berkata:

وبكل حال فالله وصف الملائكة بأنهم عنده، **فالتقريب بحقهم**
تقريب ذاتي فهم مقربون إلى الله حسا ومقربون عند الله
معنى

“Dengan keadaan apapun, Allah mensifati Malaikat dengan bahwa mereka disamping-Nya. Maka Mendekatkan untuk malaikat adalah mendekatkan secara dzat, mereka didekatkan kepada Allah secara FIZIKAL dan didekatkan disamping Allah secara makna”
(ar-Riyadh an-Nadiyah Syarah Aqidah ath-Thahawiyah, III/176)



WAHABI MENETAPKAN ULUW SECARA FIZIKAL

Syaikh Ibn Uthaimin berkata:

فمعناه أن علو الله عز وجل بعيد جدا

“Maka maknanya adalah bahwa ketinggian Allah azza wa jalla adalah jauh sekali”.
(Al-Qaul al-Mufid ala Kitab at-Tauhid II/538)



ASWJ MENOLAK ULUW SECARA FIZIKAL

Imam Ibn Hajar al-Asqallani:

وَلَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِ جِهَتِي الْعُلُوِّ وَالسُّفْلِ مُحَالٌ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُوصَفُ بِالْعُلُوِّ لِأَنَّ وَصْفَهُ
بِالْعُلُوِّ مِنْ جِهَةٍ الْمَعْنَى وَالْمُسْتَحِيلُ كَوْنُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الْحِسِّ وَلِذَلِكَ وَرَدَ فِي صِفَتِهِ
الْعَالِي وَالْعَلِيِّ وَالْمُتَعَالِي وَلَمْ يَرِدْ ضِدُّ ذَلِكَ

“Muhalnya keberadaan jihat uluw (atas) dan sufl (bawah) bagi Allah tidak bererti melazimkan Allah tidak disifati uluw, kerana menyifatkan Allah dengan uluw adalah dari sisi maknanya (maknawi). Dan yang muhal adalah dari sisi jihat inderawi. Oleh kerana itu, datang sifat-sifat Allah “al-Aali, al-Aliy, dan al-Muta’ali. Dan tidak datang sifat yang sebaliknya”. (Fath al-Bari, juz VI, hlm. 158)



HANABILAH DAN ULUW HISSI

Syaikh Musthafa Hamdu Ulayyan al-Hanbali berkata:

لقد قال الحنابلة بإثبات العلو لله وأنه فوق جميع المخلوقات ولكن مع نفي الحد والتحيز والمكان والكيف (وهذه الأمور لا تنفيها السلفية المعاصرة فهي تثبت الجهة مع كل لوازمها) وهذه أسلم العقائد الموافقة للنصوص والجامعة لعقيدة أهل الحديث وأهل الكلام وقد جاء المتأخرون من الحنابلة بإثبات الجهة مع نفي لوازم التجسيم (الحنابلة واختلفهم مع السلفية المعاصرة ص 343)

Ucapan ini membedakan antara Hanabilah yang menetapkan jihah dengan Salafi WAHABI yang menetapkan jihah. Hanabilah menafikan lazim jihah sementara Salafi WAHABI justru menetapkannya.



HANABILAH DAN ULUW HISSI

Syaikh Abdullah bin Muhammad al-Abdullah al-Hanbali berkata:

الجهات إضافية لا حقيقية واثبات بعض الحنابلة للجهة لا على معنى كون
الله في جهة كسائر الأجسام بل أرادوا اثبات أن الله تعالى في العلو بائن من
خلقه غير مماس لهم أو مخالط (التقريرات الحنبلية ص 242)

Ucapan ini menguatkan bahwa sebahagian Hanabilah yang menetapkan jihah,
tidak menetapkan lazim jihah yang bersifat FIZIKAL (hissiyah).



PERINCIAN BAGI YANG MENETAPKAN JIHAH

Syaikh Mahmud as-Subki berkata:

وَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِأَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةٍ فَوْقَ فَنَ كَانَ مُرَادُهُمْ أَنَّهُ يَصِحُّ أَنْ يُوصَفَ بِكُونِهِ فِي
جِهَةٍ فَوْقَ لِأَنَّ الشَّرْعَ وَرَدَّ بِتَخْصِيصِهَا وَلِذَا يُتَوَجَّهُ إِلَيْهَا فِي الدُّعَاءِ كَمَا خَصَّصَ
الْكُعْبَةَ بِكُونِهَا بَيْتُ اللَّهِ تَعَالَى **وَيُنَزَّهُونَ اللَّهَ عَنِ صِفَاتِ الْحَوَادِثِ وَيُفَوِّضُونَ مَعْرِفَةَ**
كُنْهِ الْفَوْقِيَّةِ وَحَقِيقَتِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِهَذَا هُوَ مَذْهَبُ السَّلَفِ بَعَيْنِهِ الَّذِي قَدَّمْنَاهُ وَأَمَّا
إِنْ كَانَ مُرَادُهُمْ أَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةٍ فَوْقَ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ فِي مَكَانٍ فِي جِهَةٍ الْعُلُوِّ فَذَلِكَ كُفْرٌ
صَرِيحٌ إِنْ أَرَادُوا مَكَانًا كَأَمْكِنَةِ الْحَوَادِثِ وَبِدْعَةٌ وَضَلَالٌ إِنْ أَرَادُوا مَكَانًا لَيْسَ كَأَمْكِنَةِ
الْحَوَادِثِ

(Ithaf al-Kainat bi Bayan Mazhab as-Salaf wa al-Khalaf fi al-Mutasyabihat, ms. 12)



KONTRADIKSI ANTARA ULUW SECARA FIZIKAL & MAKAN ADAMI

WAHABI meyakini Allah dalam “makan adami” atau “jihah adamiyah”. Tetapi ini sulit diterima dan bahkan tanaqudh, karena:

1. Mereka menetapkan duduk Allah di atas arasy dan menyisakan tempat untuk Nabi Muhammad.
2. Mereka menetapkan Allah istiqrar di atas arasy (bersemayam dengan menetap).
3. Mereka menetapkan bahwa kerusi adalah tempat telapak kaki Allah.
4. Tidak ada penjelasan bahwa jariyah (sahaya) yang ditanya Rasulullah meyakini Allah dalam makan adami atau jihah adamiyah.



WAHABI DAN USTAZ SALMAN ALI GAGAL FAHAM KALAM AL-QURTUBI

■ وَقَدْ كَانَ السَّلْفُ الْأَوَّلُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَا يَقُولُونَ بِنَفْيِ الْجِهَةِ وَلَا يَنْطِقُونَ بِذَلِكَ،
بَلْ نَطَقُوا هُمْ وَالْكَافَّةُ بِإِثْبَاتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى كَمَا نَطَقَ كِتَابُهُ وَأَخْبَرَتْ رُسُلُهُ.

■ وَوَصَفُهُ بِالْعُلُوِّ وَالْعِظَمَةِ لَا بِالْأَمَاكِينِ وَالْجِهَاتِ وَالْحُدُودِ لِأَنَّهَا صِفَاتُ الْأَجْسَامِ. وَإِنَّمَا
تُرْفَعُ الْأَيْدِي بِالِدُّعَاءِ إِلَى السَّمَاءِ لِأَنَّ السَّمَاءَ مَهْبِطُ الْوَحْيِ، وَمَنْزِلُ الْقَطْرِ، وَمَحَلُّ
الْقُدُسِ، وَمَعْدِنُ الْمُطَهَّرِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَإِلَيْهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُ الْعِبَادِ، وَفَوْقَهَا عَرْشُهُ
وَجَنَّتُهُ،





**WAHABI MEYAKINI ALLAH DUDUK
DIATAS ARASY DAN DUDUK DIATAS
KURSI**

POINT-POINT KESESATAN

- Allah duduk secara fisik atas arsy
- Allah duduk secara fisik atas kursi
- Wahabi saling bantah membantah tentang Allah duduk atas kursi atau arsy
- Wahabi dalam menetapkan Allah duduk berdasarkan hadits dan atsar yang dhaif
- Wahabi tidak melakukan tafwidh sifat qu'ud atas kursi jika menetapkan/itsbat



WAHABI MENETAPKAN ALLAH DUDUK ATAS ARASY

Syaikh Ibn Uthaimin:

قال : المَقَامُ المَحْمُودُ أَنَّ اللهَ يُجْلِسُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معه على العَرْشِ فهذا دَلِيلٌ عَلَى عُلُوِّ اللهِ عَلَى عَرْشِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

“Berkata: “Maqam Mahmud adalah Allah mendudukkan Nabi Muhammad sollallahu ‘alaihi wasallam bersama-Nya atas arasy. Maka ini adalah dalil tentang uluw Allah atas arasy Subhanahu wa Ta’ala”. (At-Ta’liq al-Mukhtashar, hlm. 453)

Tapi ditempat lain (Majmu’ Fatawa wa Rasail), beliau ragu:

وأما الجلوس والقعود فقد ذكره بعضهم، لكن في نفسي منه شيء. والله أعلم.



ULAMA' WAHABI SENDIRI MENOLAK ALLAH DUDUK

Salafi WAHABI muhaqqiq kitab as-Sunnah berkata:

أَمَّا الْقَوْلُ بِأَنَّ الْإِسْتِوَاءَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِجُلُوسٍ فَلَيْسَ هَذَا مِنْ مَذْهَبِ السَّلَفِ بَلْ
مَذْهَبُ السَّلَفِ بِخِلَافِهِ .. وَمِنْ هُنَا نَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ أَقْرَبُ إِلَى التَّجْسِيمِ
وَتَشْبِيهِ الْخَالِقِ بِالْمَخْلُوقِ

“Ada pun pendapat bahawa istiswa’ tiada lain bermakna julus, maka ini bukan mazhab salaf, bahkan mazhab salaf menyelisihi itu. Dengan ini kami katakan, ucapan seperti itu lebih dekat kepada tajsim dan menyerupakan Allah al-Khaliq dengan makhluk” (**Hamisy kitab as-Sunnah, juz I, hlm. 106**)



ALLAH DUDUK ATAS ARASY MENURUT ULAMA' WAHABI

- Mufti Saudi, Syaikh Muhammad bin Ibrahim Alu Syaikh (Fatawi wa Rasail ms. 136): **Allah duduk bersama dengan Nabi Muhammad**
- Syaikh Abdurrahman as-Sa'di (al-Ajwibah as-Sa'diyah ms. 147): **Allah duduk dan istiqrar (bersemayam).**
- Syaikh Ibn Uthaimin (Majmu' al-Fatawa ms. 135): **Istiwa' Allah adalah Allah duduk.**
- Syaikh Abdul Aziz ar-Rajhi (Qudum Kataib al-Jihad ms. 101): **Istiwa' Allah adalah Allah duduk**
- Syaikh al-Fauzan (at-Ta'liq al-Mukhtasar, ms. 453): **Allah duduk diatas arsy.**
- Syaikh al-Albani (Mausu'ah al-Imam Muhammad Nashiruddin al-Albani I/343): **"HADITH-HADITH yang menjelaskan Allah duduk adalah maudhu' dan matannya munkar"**.
- Syaikh Ibn Jibrin (al-Jawab al-Faiq): **"Dusta bagi mereka yang menisbatkan Allah duduk atas arsy kepada ulama' dakwah (WAHABI)"**.



WAHABI MENETAPKAN ALLAH DUDUK DIATAS KURSI DENGAN HADITS DHAIF

- WAHABI menetapkan Allah duduk diatas **kursi** berdasarkan HADITH dan atsar yang bermasalah. Sebahagian kecil ulama' HADITH menshahihkan dan sebahagian besar ulama' HADITH mendhaifkan. Dan pendapat yang kuat adalah dhaif, sebab dalam sanadnya terdapat perawi yang bermasalah selain juga diriwayatkan dengan berbeza (mudhtharib).
- Az-Zahabi yang memilih menshahihkan HADITH Allah duduk atas kursi dalam kitab al-Arsy memilih **tafwidh makna** sebagaimana ulama' salaf, beda dengan WAHABI.
- WAHABI yang mengatakan Allah duduk diatas arsy dan telapak kaki Allah diatas kursi, tetapi juga menerima riwayat Allah duduk atas kursi menunjukkan mereka memiliki akidah yang goncang (tidak kokoh akidah).



RIWAYAT MUJAHID ALLAH DUDUK ATAS ARASY ADALAH DHAIF

- Riwayat Mujahid yang dinukil at-Thabari yang menafsir “maqam Mahmud” dengan Allah mendudukan Nabi Muhammad diatas arasy adalah qaul mahjur (tidak dilirik ulama’) menurut Ibn Abdil Barr, dikritik al-Qurthubi, dinilai tidak shahih (karena perawi yang bernama **Laits bin Abi Sulaim** dalam satu jalur dan **Abbad bin Ya’qub al-Asadi**, seorang Rafidhah yang mendakwahkan bid’ahnya dalam jalur lain). Apalagi itu bukan HADITH marfu’ yang shahih dalam menentukan sifat Allah.
- Riwayat Mujahid munkar sebagaimana dikatakan Az-Zahabi dalam *Mizan al-I’tidal* dan al-Albani dalam *Mukhtasar al-Uluw*.



RIWAYAT MUJAHID LEMAH

Dr. Shuhaib Syaqqar:

وذكر الإمام الطبري في تفسير الآية من طريق عباد بن يعقوب الأسدي إلى مجاهد بن جبر أنه فسر الآية فقال: (يجلسه معه على عرشه) **وعباد ابن يعقوب، ترجمه الذهبي في الميزان: وقال: (كان داعية إلى الرفض ومع ذلك كان يروي المناكير عن المشاهير). ولم أر من نص على ضعف هذه الرواية عن مجاهد رحمه الله، وهي ضعيفة لضعف راويها عباد، ولأنه خالف من هو أوثق منه فيما نقله عن مجاهد في تفسير المقام المحمود فأخرج الطبري من طريقين عن ابن نجيح عن مجاهد أنه فسر قوله تعالى: (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) فقال: (شفاعة محمد يوم القيامة).**



RIWAYAT MUJAHID LEMAH

وقد نص الحافظ الذهبي على نكارة ما نسب إلى مجاهد رحمه الله فقال: (ومن أنكر ما جاء عن مجاهد في التفسير في قوله: " عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ". قال: يجلسه معه على العرش). ووجه نكارتة أن تفسير المقام المحمود بالشفاعة ثابت بالأسانيد الصحيحة عن العدد من الصحابة، وسيأتي ذكرها بعد قليل إن شاء الله.

وقال الألباني: (تفسير المقام المحمود بالإقعاد على العرش مخالف لما في الصحيحين وغيرهما أن المقام المحمود هو الشفاعة العظمى، وهو تفسير مقطوع، غير مرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولو صح ذلك مرسلًا لم يكن فيه حجة، فكيف وهو مقطوع موقوف على بعض التابعين؟ وإن عجيبي لا يكاد ينتهي من تحمس بعض المحدثين السالفين لهذا الحديث الواهي والأثر المنكر ومبالغتهم في الإنكار على من رده، وإساءتهم الظن بعقيدته... وهب أن الحديث في حكم الحديث المرسل... فكيف تثبت به فضيله؟! بل كيف يبني عليه عقيدة أن الله تعالى يقعد نبيه صلى الله عليه وسلم معه على عرشه) () ميزان الاعتدال 3/439.



TA'WIL KALAM AT-THABARI ALLAH DUDUK ATAS ARSY

Imam Ibn Hajar dalam Fath al-Bari (XI/426):

قَالَ الطَّبْرِيُّ وَقَالَ لَيْثٌ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى مَقَامًا مَحْمُودًا يُجْلِسُهُ مَعَهُ عَلَى عَرْشِهِ ثُمَّ
أَسْنَدَهُ وَقَالَ الْأَوْلَى أَوْلَى عَلَى أَنَّ الثَّانِي لَيْسَ بِمَدْفُوعٍ لِأَنَّ مِنْ جِهَةِ النَّقْلِ وَلَا مِنْ جِهَةِ النَّظَرِ وَقَالَ
ابن عَطِيَّةَ هُوَ كَذَلِكَ إِذَا حُمِلَ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ وَبَالِغِ الْوَاحِدِيِّ فِي رَدِّ هَذَا الْقَوْلِ وَأَمَّا النَّقَّاشُ
فَنَقَلَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ صَاحِبِ السُّنَنِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَنْكَرَ هَذَا فَهُوَ مُتَمِّمٌ وَقَدْ جَاءَ عَنْ بِنِ مَسْعُودٍ عِنْدَ
الثَّعْلَبِيِّ وَعَنْ بِنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ أَبِي الشَّيْخِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى
كُرْسِيِّ الرَّبِّ بَيْنَ يَدَيْ الرَّبِّ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ قُلْتُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْإِضَافَةُ إِضَافَةً تَشْرِيفٍ وَعَلَى
ذَلِكَ يَحْمَلُ مَا جَاءَ عَنْ مُجَاهِدٍ وَغَيْرِهِ



IMAM ZAHABI TAFWIDH MAKNA DALAM RIWAYAT ALLAH DUDUK DIATAS KURSI

قلت: وهذا الحديث صحيح عند جماعة من المحدثين، أخرجه الحافظ ضياء الدين المقدسي في صحيحه، وهو من شرط ابن حبان 5 فلا أدري أخرجه أم لا؟، فإن عنده أن العدل الحافظ إذا حدث عن رجل لم يعرف بجرح، فإن ذلك إسناد صحيح. فإذا كان هؤلاء الأئمة: أبو إسحاق السبيعي، والثوري والأعمش، وإسرائيل، وعبد الرحمن بن مهدي، وأبو أحمد الزبيري، ووكيع، وأحمد بن حنبل، وغيرهم ممن يطول ذكرهم وعددهم الذين هم سُرُج الهدى ومصابيح الدجى قد تلقوا هذا الحديث بالقبول وحدثوا به، ولم ينكروه، ولم يطعنوا في إسناده، فمن نحن حتى ننكره ونتحذلق عليهم؟، **بل نؤمن به ونكل علمه إلى الله عز وجل** (العرش للذهبي 2/156)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abul Hasan al-Asy'ari:

قَالَتْ الْمُعْتَزِلَةُ -النُّزُولُ -نُزُولٌ بَعْضِ آيَاتِهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَالْإِسْتِوَاءُ بِمَعْنَى -الْإِسْتِوَاءِ وَقَالَتْ
الْمُشَبِّهَةُ وَالْحَشَوِيَّةُ النُّزُولُ نَزُولٌ ذَاتِهِ بِحَرَكَةٍ وَانْتِقَالٍ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ **وَالْإِسْتِوَاءُ جُلُوسٌ**
عَلَى الْعَرْشِ وَحُلُولٌ فِيهِ فَسَلَّكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -طَرِيقَةً بَيْنَهُمَا -فَقَالَ -النُّزُولُ -صِفَةٌ مِنْ
صِفَاتِهِ

(Tabyin Kidzb al-Muftari, Li Ibn Asakir, hlm. 150)





WAHABI MENETAPKAN JARAK FIZIKAL BAGI ALLAH

WAHABI DAN JARAK FIZIKAL

Dr. Abdullah bin Muhammad al-Ghunaiman:

قَوْلُهُ "فَعَلَا بِهِ إِلَى الْجَبَّارِ". فِيهِ دَلَالَةٌ صَرِيحَةٌ وَاضِحَةٌ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّ الَّذِي يَصْعَدُ فِي الْعُلُوِّ بِقُرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّ الَّذِي فِي السَّمَاءِ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِمَّنْ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ مَنْ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِمَّنْ هُوَ تَحْتَهَا وَهَذَا أَمْرٌ فَطَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ عِبَادَهُ لَا يُنْكِرُهُ إِلَّا الْجَهْمِيَّةُ وَالْمُعْتَزِلَةُ

“Ucapan Nabi: “Kemudian uluw dengannya kepada Allah al-Jabbar”. Pada narasi ini menunjukkan dengan jelas dan terang tentang ketinggian Allah Ta’ala. Dan bahawa yang naik ke atas akan dekat dari Allah. Yang di langit dekat kepada-Nya daripada yang berada di bumi. Yang di langit ketujuh lebih dekat kepada-Nya daripada yang dibawahnya. Dan ini adalah perkara yang telah difitrahkan Allah kepada hamba-Nya yang tidak diingkari kecuali Jahmiyah dan Muktazilah”. **(Syarah Kitab Tauhid min Shahih al-Bukhari, juz II, hlm. 461)**



WAHABI MENETAPKAN JARAK ALLAH SECARA FIZIKAL

Ucapan Uthman ad-Darimi dalam an-Naq yang dipersetujui WAHABI:

■ لِأَنَّهُ مَنْ آمَنَ بِأَنَّ اللَّهَ فَوْقَ عَرْشِهِ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ عِلْمَ يَقِينًا أَنَّ رَأْسَ الْجَبَلِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَسْفَلِهِ

■ كَذَلِكَ رَوَى إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ، عَنِ ابْنِ الْمُبَارِكِ أَنَّهُ قَالَ: «رَأْسُ الْمَنَارَةِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَسْفَلِهِ» وَصَدَقَ ابْنُ الْمُبَارِكِ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَا كَانَ إِلَى السَّمَاءِ أَقْرَبُ كَانَ إِلَى اللَّهِ أَقْرَبَ.

Ucapan ini menunjukkan ketinggian Allah adalah secara FIZIKAL atau hissi. Tetapi, nisbat kitab Naqd disangsikan oleh Syaikh al-Azhari sebab sanad kitab tersebut terdapat perawi-perawi majhul.



WAHABI MENETAPKAN JARAK ALLAH SECARA FIZIKAL

Bahkan Dr. Abdullah al-Ghunaiman juga membantah ucapan Imam al-Khaththabi yang melarang menetapkan jarak:

وَأَمَّا قَوْلَ الْخَطَّابِيِّ: (إِنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي تَحْدِيدَ الْمَسَافَةِ بَيْنَ أَحَدِ الْمَذْكُورَيْنِ وَبَيْنَ الْآخَرَ، وَتَمْيِيزَ مَكَانٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا) فَجَوَابُهُ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ النُّصُوصِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ تَقْتَضِي ذَلِكَ، بَلْ تَدُلُّ عَلَيْهِ نَصًّا

“Ada pun ucapan al-Khaththabi: “Sesungguhnya yang demikian menyebabkan penentuan jarak antara salah satu yang disebutkan dengan yang lain dan membezakan tempat setiap satu dari keduanya” maka jawabnya bahawa banyak nas dalam al-Qur’an dan hadis Nabi yang memahami itu dan menunjukkannya dengan jelas” (Syarah Kitab Tauhid min Sahih al-Bukhari, juz II, hlm. 456)



WAHABI MENETAPKAN JARAK ALLAH SECARA FIZIKAL

Syaikh Abdullah al-Jibrin berkata:

فَاللَّهُ وَصَفَ الْمَلَائِكَةَ بِأَنَّهُمْ عِنْدَهُ، فَالتَّقْرِيبُ فِي حَقِّهِمْ تَقْرِيبٌ ذَاتِيٌّ، هُمْ
مُقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ حِسًّا وَمُقَرَّبُونَ عِنْدَ اللَّهِ مَعْنَى

“Allah menyifatkan malaikat bahawa mereka disamping-Nya. Maka mendekatkan mereka adalah mendekatkan secara dzat. Mereka didekatkan kepada Allah secara inderawi dan didekatkan disamping Allah secara maknawi”. (**Ar-Riyadh an-Nadiyyah syarah al-Aqidah ath-Thahawiyah, juz III, hlm. 176**)



SALAF MENOLAK FIZIKAL

Imam Abu Hanifah berkata:

وَيَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ بِأَعْيُنِ رُؤُوسِهِمْ بِلا تَشْبِيهِ وَلَا
كَيْفِيَّةٍ وَلَا كَمِّيَّةٍ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ مَسَافَةٌ

“Orang-orang mukmin akan melihat Allah di syurga dengan mata kepala mereka dengan tanpa tasybih, tanpa kaifiyah, tanpa ukuran, tanpa jarak antara Allah dan makhluk-Nya” (Syarah al-Fiqh al-Akbar, hlm. 136)



SALAF MENOLAK FIZIKAL

Imam Abu Laits as-Samarqandi berkata:

وَأَمَّا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَا عَلَى الْعَرْشِ عُلُوًّا
عَظَمَةً وَرُبُوبِيَّةً لَا عُلُوَّ ارْتِفَاعٍ وَمَسَافَةٍ كَمَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

“Mazhab Ahlussunnah wal Jama’ah adalah bahawa Allah Ta’ala uluw atas arasy; iaitu uluw keagungan dan rububiyah, bukan uluw ketinggian atau jarak, sebagaimana dikatakan Abu Hanifah rahimahullah” (**Syarah al-Fiqh al-Absath, hlm. 25-26**)



HANBALI MENOLAK MASAFAH

Imam az-Zajjaj al-Hanbali berkata:

فَاللَّهُ تَعَالَى عَالٍ عَلَى خَلْقِهِ وَهُوَ عَلِيٌّ عَلَيْهِمْ بِقُدْرَتِهِ، وَلَا
يَجِبُ أَنْ يَذْهَبَ بِالْعُلُوِّ ارْتِفَاعُ مَكَانٍ

“Allah Ta’ala uluw dari makhluk-Nya. Dia uluw atas mereka dengan qudrah-Nya. Tidak harus uluw tersebut bermaksud tinggi tempat-Nya” (**Tafsir al-Asma al-Husna, hlm. 48**)



ASWJ MENOLAK MASAFAH

Imam Abul Hasan al-Asy'ari berkata:

وَأَنَّ اللَّهَ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَه، وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ اسْتَوَاءً مُنْزَهًا عَنِ الْمُمَاسَّةِ وَالِاسْتِقْرَارِ وَالتَّمَكُّنِ وَالْحُلُولِ وَالْإِنْتِقَالِ، لَا يَحْمِلُهُ الْعَرْشُ بَلِ الْعَرْشُ وَحَمَلَتْهُ مَحْمُولُونَ بِلُطْفِ قُدْرَتِهِ، وَمَقْهُورُونَ فِي قَبْضَتِهِ، وَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَى تَحُومِ الثَّرَى فَوْقِيَّةً لَا تَزِيدُهُ قُرْبًا إِلَى الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ

(Al-Ibanah, hlm. 71 dan Tabyin Kidzbil Muftari hlm. 300)



ASWJ MENOLAK MASAFAH

Imam al-Baihaqi berkata:

قَالَ الْحَلِيمِيُّ : وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا مَسَافَةَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَهُ فَلَا يَسْمَعُ
دُعَاءَهُ أَوْ يَخْفَى عَلَيْهِ حَالُهُ

“Al-Halimi berkata: “Maknanya adalah bahawa tidak ada jarak antara hamba dengan Allah sehingga Dia tidak mendengar doa dan samar akan keadaan hamba” (**Al-Asma wa as-Sifat, juz I, hlm. 112**)



ASWJ MENOLAK MASAFAH

Imam Ibn Hajar al-Asqalani:

فَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ فِي الشِّفَاءِ **إِضَافَةُ الدُّنُوِّ وَالْقُرْبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مِنَ اللَّهِ لَيْسَ دُنُوًّا مَكَانٍ وَلَا قُرْبَ زَمَانٍ وَإِنَّمَا هُوَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبَانَةٌ لِعَظِيمِ مَنَزَلَتِهِ وَشَرِيفِ رُتْبَتِهِ وَبِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَأْنِيْسٌ لِنَبِيِّهِ وَإِكْرَامٌ لَهُ وَيُتَأَوَّلُ فِيهِ مَا قَالُوهُ فِي حَدِيثِ يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ وَكَذَا فِي حَدِيثِ مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَقَالَ غَيْرُهُ الدُّنُوُّ مَجَازٌ عَنِ الْقُرْبِ الْمَعْنَوِيِّ لِإِظْهَارِ عَظِيمِ مَنَزَلَتِهِ عِنْدَ رَبِّهِ تَعَالَى (فتح الباري 13/484)**

Dekat dengan Allah bukan bermakna hissi (FIZIKAL), tetapi maknawi.





ALLAH BESAR SECARA FIZIKAL MENURUT WAHABI

PENDAPAT ULAMA' WAHABI

Syaikh Abdullah al-Jibrin berkata:

وَكُلُّ ذَلِكَ صَغِيرٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَظَمَةِ الرَّبِّ تَعَالَى!! فِهَذَا وَنَحْوُهُ دَلِيلٌ عَلَى عَظَمَتِهِ، وَدَلِيلٌ عَلَى إِحَاطَتِهِ بِكُلِّ شَيْءٍ.

“Dan itu semua kecil dinisbahkan kepada kebesaran Rabb Ta’ala. Maka hadis ini dan semacamnya adalah dalil kebesaran-Nya dan dalil bahawa Allah meliputi setiap sesuatu. (**Ar-Riyadh an-Nadiyah, juz III, hlm. 29**)



PENDAPAT ULAMA' WAHABI

Syaikh Shalih al-Fauzan:

وَأَنَّ هَذَا الْكَوْنَ بِسَمَائِهِ وَأَرْضِهِ وَجِبَالِهِ وَشَجَرِهِ وَمَائِهِ وَثَرَائِهِ وَجَمِيعِ
الْمَخْلُوقَاتِ يَجْعَلُهَا اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَصَابِعِهِ وَيَجْمَعُهَا فِي
كَفِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، كَمَا صَحَّتْ بِذَلِكَ الْأَدْلَةُ، **فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى عِظْمَةِ اللهِ**
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَصَغَرِ هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ الْهَائِلَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

(I'alah al-Mustafid II/442)



PENDAPAT HANABILAH

Imam Ibnu Jauzi al-Hanbali berkata:

وَمِنَ الْوَاقِفِينَ مَعَ الْحِسِّ أَقْوَامٌ قَالُوا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ بَدَاتِهِ عَلَى وَجْهِ الْمُمَاسَّةِ فَإِذَا نَزَلَ انْتَقَلَ وَتَحَرَّكَ جَعَلُوا لِدَاتِهِ نِهَآيَةً هَوْلًا قَدْ أُوجِبُوا عَلَيْهِ الْمِسَاحَةَ وَالْمِقْدَارَ وَاسْتَدَلُّوا عَلَى أَنَّهُ عَلَى الْعَرْشِ بَدَاتِهِ بِقَوْلِ النَّبِيِّ يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا قَالُوا وَلَا يَنْزِلُ إِلَّا مَنْ هُوَ فَوْقَ وَهَوْلًا حَمَلُوا نُزُولَهُ عَلَى الْأَمْرِ الْحِسِّيِّ الَّذِي يُوصَفُ بِهِ الْأَجْسَامُ وَهَوْلًا الْمُشَبَّهَةُ الَّذِينَ حَمَلُوا الصِّفَاتِ عَلَى مُقْتَضَى الْحِسِّ

(Talbis Iblis, hlm. 107)





WAHABI MENETAPKAN HAD BATASAN BAGI ALLAH

WAHABI DAN HAD BAGI ALLAH

Dalam hal ini, ulama' WAHABI yang bernama **Abu Muhammad Mahmud bin Abil Qasim ad-Dusti** menulis kitab secara khas yang berjudul:

اثبات الحد لله تعالى وأنه قاعد وجالس على عرشه

Dan dia juga menulis kitab:

الرد على منكر الحد

Sebahagian ulama' Hanabilah memang ada yang menetapkan had, tetapi had yang dimaksudkan adalah had arsy, bukan had Allah (**At-Taqrirat al-Hanbaliyah**)



ASWJ DAN HAD

Imam Ahmad bin Hanbal:

انَّ لِلَّهِ تَعَالَى لَهُ يَدَانِ وَهُمَا صِفَةٌ لَهُ لَيْسَتَا بِجَارِحَتَيْنِ وَلَيْسَتَا مُرَكَّبَتَيْنِ
وَلَا جِسْمَ وَلَا مِنْ جِنْسٍ -الْأَجْسَامِ وَلَا مِنْ جِنْسٍ -الْمَحْدُودِ وَالتَّرْكِيْبِ
وَالْأَبْعَاضِ وَالْجَوَارِحِ

“Bagi Allah dua yad, dan dua-duanya adalah sifat Allah, tidak dua organ tubuh, tidak dua yang tersusun, tidak jisim, tidak jenis dari jisim, tidak jenis dari yang terhad, tersusun, anggota badan, dan organ tubuh”
(I’tiqad Ahmad, Li at-Tamimi, juz II, hlm. 291)



ASWJ DAN HAD

Imam ath-Thahawi al-Hanafi berkata:

وَتَعَالَى - أَيِ اللَّهِ - عَنِ الْحُدُودِ وَالْغَايَاتِ وَالْأَرْكَانِ وَالْأَعْضَاءِ وَالْأَدَوَاتِ ،
لَا تَحْوِيهِ الْجِهَاتُ السِّتُّ كَسَائِرِ الْمُبْتَدَعَاتِ

“Dan Maha Tinggi Allah dari batas, hujung pangkal, tiang, anggota raga, dan alat (media). Allah tidak dikandung arah yang enam sebagaimana makhluk ciptaan”
(**Matan al-Aqidah Ath-Thahawiyah**)



ASWJ DAN HAD

Imam Abdul Qahir al-Baghdadi berkata:

وقالوا - - أي - أهل - السنة - مجمعين - **بنفي - النهاية والحد** عن
صانع العالم

“Ijma Ahlussunnah tentang dinafikannya ujung dan had bagi Allah Sang Pencipta alam” (**Al-Farq Bain al-Firaq, hlm. 332**)



ASWJ DAN HAD

Imam Abu Nashr as-Sijzi:

وليس في قولنا : إن الله سبحانه فوق العرش تحديد وإنما التحديد يقع للمحدثات فمن العرش إلى ما تحت الثرى محدود والله سبحانه فوق ذلك بحيث لا مكان ولا حد لاتفاقنا أن الله سبحانه كان ولا مكان ثم خلق المكان وهو كما كان قبل خلق المكان

(Risalah, hlm. 22)





WAHABI MENETAPKAN TEMPAT BAGI ALLAH

PENDAPAT ULAMA' WAHABI

Ulama' Salafi, Syaikh Usamah al-Qashshas berkata:

وَلَيْسَ فِي هَذَا اللَّفْظِ شَيْءٌ مِنَ الْمَحْظُورِ .. فَقَوْلُهُ (يَا سَاكِنَ السَّمَاءِ) مَعْنَاهُ: يَا مَوْجُوداً فِي السَّمَاءِ، أَوْ: يَا مُتَّخِذاً السَّمَاءَ حَيْثِيَّةً وَجُودَكَ، **أَي الْمَكَانَ اللَّائِقَ بِاسْتِقْرَارِكَ**

(Itsbat Uluw Allah, juz II, hlm. 323)

Dalam kumpulan fatwa Lajnah Daimah lil Buhuts disebutkan soal jawab berikut:

س: مَاذَا يَكُونُ رَدِّي إِذَا سَأَلَنِي سَائِلٌ **عَنِ الْمَكَانِ الَّذِي يُوجَدُ فِيهِ اللَّهُ؟ ج: تَقُولُ: فَوْقَ عَرْشِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: { الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى }**

(Fatawa Lajnah Daimah, juz I, hlm. 475)



AL-ALBANI MEMBANTAI WAHABI

Syaikh al-Albani berkata lain:

وإِنَّ مِنْ عَجِيبِ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الْمُعْطَلَةِ النُّفَاةِ لِعُلُوِّ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ أَنَّهُمْ يَتَوَهَّمُونَ مِنْ . إِيْتَابِ الْعُلُوِّ
إِيْتَابِ الْمَكَانِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهَذَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَى بَالِغِ جَهْلِهِمْ ! لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ
خَلَقَ الْأَمْكِنَةَ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَقَدْ صَحَّ فِي الْمَعْقُولِ وَتَبَّتْ بِالْوَاضِحِ مِنَ الدَّلِيلِ أَنَّهُ
كَانَ فِي الْأَزَلِ لَا فِي مَكَانٍ - كَمَا قَالَ حَافِظُ الْأَنْدَلُسِ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي " التَّمْهِيدِ " (7/135) -
(136) - ، فَهُوَ تَعَالَى لَيْسَ فِي مَكَانٍ أَزْلاً وَأَبْداً .

(Silsilah Ahadis Dhaifah, juz XIII, hlm. 734).



AL-ALBANI MEMBANTAI WAHABI

■ فهو عليها وفوقها، وليس في شيء منها؛ لأنه منزه عن المكان، هذه هي عقيدة السلف، ومن أجل ذلك نحن ندعو المسلمين إلى أن يرجعوا إلى عقيدة السلف وإلى منهج السلف حتى يستقيموا على الجادة، (دروس للشيخ الألباني)

■ لكن نقول: إن الله منزه عن المكان باتفاق جميع علماء الإسلام، (دروس للشيخ الألباني)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Syaikh Rizqullah at-Tamimi al-Hanbali:

ولا نقول إن العرش مكانه لأن الأمكنة صنعة الله وهي بعده ولا نقول
إنه بذاته قاعد على العرش أو قائم أو مضطجع ولا نائم ولا مماس ولا
ملاصق بل نطلق الصفة كما نطق به القرآن

(Nihayatul Mu'tadi'in ms. 35)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abu Hanifah (wafat 150 H.):

قُلْتُ: أَرَأَيْتَ لَوْ قِيلَ: أَيْنَ اللَّهُ تَعَالَى؟ فَقَالَ: - أَيُّ أَبُو حَنِيفَةَ: يُقَالُ لَهُ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا مَكَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ، وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يَكُنْ أَيْنَ وَلَا خَلْقَ وَلَا شَيْءَ، وَهُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ

(Al-Fiqh al-Absath, hlm. 25 terkandung dalam kumpulan risalah Abu Hanifah)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Ahmad bin Hanbal (wafat 241 H.)

مَنْ قَالَ أَنَّهُ بَدَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ أَوْ فِي مَكَانٍ فَكَافِرٌ لَأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْهُ
قِدَمُ الْمَكَانِ

“Barang siapa yang berkata bahawa Allah dengan Dzatnya ada di dalam setiap tempat atau di dalam tempat, maka dia kafir, kerana itu melazimkan qidamnya tempat” (Nihayah al-Mubtadi'in, hlm. 31)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Ibn Hazm azh-Zahiri (wafat 456 H.)

أَمَّا الْقَوْلُ الثَّلَاثُ فِي الْمَكَانِ فَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا فِي مَكَانٍ وَلَا فِي زَمَانٍ أَصْلًا وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَبِهِ نَقُولُ وَهُوَ الَّذِي لَا يَجُوزُ غَيْرُهُ لِبُطْلَانِ كُلِّ مَا عَدَاهُ وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى أَلَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ فَهَذَا يُوجِبُ ضَرُورَةَ أَنَّهُ تَعَالَى لَا فِي مَكَانٍ إِذْ لَوْ كَانَ فِي الْمَكَانِ لَكَانَ الْمَكَانُ مُحِيطًا بِهِ مِنْ جِهَةٍ مِمَّا أَوْ مِنْ جِهَاتٍ وَهَذَا مُنْتَفٍ عَنِ الْبَارِي تَعَالَى بِنَصِّ الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ

(Al-Fishal fi al-Milal wal Al-Ahwa' wa an-Nihal, juz II, hlm. 98)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abu Mudzhaffar al-Isfirayini (wafat 471 H.)

البَابُ الْخَامِسَ عَشَرَ فِي بَيَانِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ: وَأَنْ تَعْلَمَ أَنَّ
كُلَّ مَا دَلَّ عَلَى حَدُوثِ شَيْءٍ مِنْ الْحَدِّ، وَالنَّهْيَةِ، وَالْمَكَانِ، وَالْجِهَةِ،
وَالسُّكُونِ، وَالْحَرَكَةِ، فَهُوَ مُسْتَحِيلٌ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، لِأَنَّ مَا لَا يَكُونُ
مُحَدَّثًا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مَا هُوَ دَلِيلٌ عَلَى الْحُدُوثِ

(At-Tabshir fi ad-Din, hlm. 161)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abu Ya'la al-Hanbali (wafat 599 H.) (Al-Mu'tamad, hlm. 93)

وَلَا يَجُوزُ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَلَا فِي مَكَانٍ

Beliau juga berkata (Al-Mu'tamad fi al-Mu'taqad, hlm 57)

وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْحَدُّ وَلَا النَّهْيَةُ وَلَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَلَا تَحْتَ وَلَا قُدَّامَ وَلَا خَلْفَ
لَأَنَّهَا صِفَاتٌ لَمْ يَرِدِ الشَّرْعُ بِهَا وَهِيَ صِفَاتٌ تُوجِبُ الْمَكَانَ



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abdul Qahir al-Baghdadi (wafat 429 H.):

وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ زَمَانٌ، عَلَى خِلَافِ
قَوْلِ مَنْ زَعَمَ مِنَ الْهَشَامِيَّةِ وَالْكَرَامِيَّةِ أَنَّهُ مُمَّاسٌ لِعَرْشِهِ، وَقَدْ قَالَ أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاضِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْعَرْشَ إِظْهَارًا لِقُدْرَتِهِ لَا
مَكَانًا لِدَاتِهِ

(Al-Farq Bain al-Firaq, hlm. 321)



PENDAPAT ULAMA' ASWJ

Imam Abu Nashr as-Sijzi (wafat 444 H.)

وَلَيْسَ فِي قَوْلِنَا : إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ تَحْدِيدٌ وَإِنَّمَا التَّحْدِيدُ يَقَعُ
لِلْمُحَدَّثَاتِ فَمِنَ الْعَرْشِ إِلَى مَا تَحْتَ التَّرَى مَحْدُودٌ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ فَوْقَ ذَلِكَ
بِحَيْثُ لَا مَكَانَ وَلَا حَدًّا لَا تَفَاقِينَا أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ كَانَ وَلَا مَكَانَ ثُمَّ خَلَقَ
الْمَكَانَ وَهُوَ كَمَا كَانَ قَبْلَ خَلْقِ الْمَكَانِ

(Risalah, hlm. 22)

Ucapan senada juga disampaikan oleh banyak ulama' Hanbali.



HUKUM BAGI YANG MENETAPKAN JIHAH MAKANIYAH

Syaikh Mahmud as-Subki berkata:

وَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِأَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةٍ فَوْقَ فَمَا كَانَ مُرَادُهُمْ أَنَّهُ يَصِحُّ أَنْ يُوصَفَ بِكَوْنِهِ فِي جِهَةٍ فَوْقَ لِأَنَّ الشَّرْعَ وَرَدَ بِتَخْصِيصِهَا وَلِذَا يُتَوَجَّهُ إِلَيْهَا فِي الدُّعَاءِ كَمَا خَصَّصَ الْكَعْبَةَ بِكَوْنِهَا بَيْتَ اللَّهِ تَعَالَى وَيُنَزَّهُونَ اللَّهَ عَنْ صِفَاتِ الْحَوَادِثِ وَيُفَوِّضُونَ مَعْرِفَةَ كُنْهِ الْفَوْقِيَّةِ وَحَقِيقَتِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ السَّلَفِ بِعَيْنِهِ الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مُرَادُهُمْ أَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةٍ فَوْقَ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ فِي مَكَانٍ فِي جِهَةِ الْعُلُوِّ فَذَلِكَ كُفْرٌ صَرِيحٌ إِنْ أَرَادُوا مَكَانًا كَأَمْكِنَةِ الْحَوَادِثِ وَبِدْعَةٌ وَضَلَالٌ إِنْ أَرَادُوا مَكَانًا لَيْسَ كَأَمْكِنَةِ الْحَوَادِثِ

(Ithaf al-Kainat bi Bayan Mazhab as-Salaf wa al-Khalaf fi al-Mutasyabihat, ms. 12)



IBNU RAJAB DAN ZAHIR TEMPAT

Ucapan Hammad bin Zaid ini salah satu dari ucapan yang kerap diyakini menetapkan tempat bagi Allah.

وقد سئل عنه حماد بن زيد فقال : هو في مكانه يقرب من خلقه
كما يشاء . ومراده أن نزوله ليس هو انتقال من مكان إلى مكان
كنزول المخلوقين . (فتح الباري)

Maksudnya, ucapan Hammad bin Zaid ini bukan berarti menetapkan tempat bagi Allah.





WAHABI MENETAPKAN KAIFIYAH SIFAT BAGI ALLAH

KESALAHAN WAHABI DALAM RIWAYAT KAIFIYAH MAJHUL

- **Riwayat Imam Malik bahwa: “Istiwa’ ma’lum dan kaifiyah-nya majhul” adalah lemah.**
- **Andai kita terima, maka makna “kaifiyah” adalah hakekat atau “kunhusifat atau zat”.**
- **Riwayat yang menyatakan “kaifiyah marfu’ah” atau “ghairu ma’qulah” adalah yang shahih.**
- **Kaifiyah adalah sifat-sifat yang khusus pada jisim.**
- **WAHABI tidak pernah menjelaskan bahwa makna kaifiyah adalah sifat-sifat jisim atau hakikat sesuatu.**





**WAHABI MENAMBAHKAN KALIMAT
“BI-ZATIHI” DALAM SETIAP SIFAT
ALLAH**

WAHABI MENAMBAH “BI-DZATIHI”

Syaikh Faishal Quzar dalam kitabnya berkata:

صِحَّةُ تَأْكِيدِ الْإِثْبَاتِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى بِقَوْلِ "حَقِيقَةٍ". أَوْ
"بِذَاتِهِ" وَأَنَّهُ وَارِدٌ عَنِ السَّلَفِ الْأَئِمَّةِ

“Sahnya mentaukidi penetapan sifat Allah Ta’ala dengan kalimat “hakikat” dan “bidzatihi” dan itu datang dari imam-imam salaf”. (**al-Asya’irah fi Mizan Ahlissunnah, hlm. 147**)



ASWJ MENOLAK TAMBAHAN “BI-ZATIHI”

Ahmad bin Hanbal (wafat 241 H.)

من قال أنه بذاته في كل مكان أو في مكان فكافر لأنه يلزم منه قدم المكان

“Barang siapa yang berkata bahwa Allah dengan Dzatnya ada di dalam setiap tempat atau di dalam tempat, maka dia kafir, karena itu melazimkan qidamnya tempat” (Nihayah al-Mubtadi’in, hlm. 31)



ASWJ MENOLAK TAMBAHAN “BI-ZATIHI”

Imam Ibn Abdil Barr:

وَقَالَ نُعَيْمٌ - بنِ حَمَّادٍ - يَنْزِلُ بِذَاتِهِ وَهُوَ عَلَى كُرْسِيِّهِ، قَالَ أَبُو عُمَرَ: لَيْسَ هَذَا بِشَيْءٍ عِنْدَ أَهْلِ الْفَهْمِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ، **لِأَنَّ هَذَا كَيْفِيَّةٌ وَهُمْ يَفْزَعُونَ مِنْهَا لِأَنَّهَا لَا تَصْلُحُ إِلَّا فِيمَا يُحَاطُ بِهِ عِيَانًا وَقَدْ جَلَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ**

(At-Tamhid, juz VII, hlm. 144)

Termasuk yang menolak tambahan “bi-zatihi” pada sifat Allah adalah Imam az-Zahabi



ASWJ MENOLAK TAMBAHAN “BI-ZATIHI”

Imam Ibn al-Jauzi al-Hanbali berkata:

قَدْ حَمَلَ قَوْمٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ هَذِهِ الصِّفَةَ عَلَى مُقْتَضَى الْجِسِّ فَقَالُوا
اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ بِذَاتِهِ وَهِيَ زِيَادَةٌ لَمْ تُنْقَلْ - إِنَّمَا - فِيهَا مِنْ
إِحْسَائِهِمْ

“Dan segolongan ulama muta’akhirin memaksudkan sifat ini dengan perkara yang boleh di indera. Mereka berkata: “Allah istawa di atas arasy dengan dzat-Nya”. Penambahan ini tidak pernah dinukilkan (dari salaf). Tetapi itu pemahaman mereka dari perasaan” (**Daf’u Syubah at-Tasybih, hlm. 127**)



ASWJ MENOLAK TAMBAHAN “BI-ZATIHI”

Imam Mur'i al-Karmi al-Hanbali berkata:

وَلَا قَالُوا اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ بِذَاتِهِ وَلَا قَالُوا يَنْزِلُ بِذَاتِهِ بَلْ أَطْلَقُوا مَا
وَرَدَ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَنَفَوْا مَا لَمْ يَثْبُتْ بِالِدَّلِيلِ مِمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ

“Salaf tidak berkata: “Allah istawa di atas arasy dengan dzat-Nya”, dan juga tidak berkata: “Allah turun dengan dzat-Nya”, tetapi mereka mengucapkan apa yang datang dengan tanpa menambahkan dan mereka menafikan perkara yang tidak tsabit dengan dalil dari setiap perkara ”. (Aqawil ats-Tsiqat, hlm. 215)





FITRAH DAN AKAL MANUSIA MENUNJUKKAN ALLAH DIATAS ARASY SECARA FIZIKAL?

DALIL FITRAH BAHAWA ALLAH DI ATAS LANGIT

1. Dalil fitrah bukan dalil secara independen, sama ada dalam akidah maupun syariat. Dalil dalam akidah adalah dalil naqli dan dalil aqli.
2. Kisah Imam al-Haramain yang dibuat pening oleh al-Hamdani tentang keberadaan Allah di langit adalah kisah yang tidak valid karena sanadnya bermasalah.
3. Menghadap ke langit ketika berdoa dilakukan oleh seluruh pengikut agama.
4. Isyarat ke langit adalah isyarat kemuliaan Allah dan kerendahan manusia, bukan isyarat wujud Allah di langit (apalagi secara jihat adamiyah atau makan adami). Isyarat ke langit adalah mengikuti hati yang mengagungkan Allah.



DALIL FITRAH?

Imam Imaduddin Ahmad bin Ibrahim al-Wasithi asy-Syafi'i atau yang populer dengan nama Ibn Syaikh al-Hazzamin yang wafat pada tahun 711 H berkata:

وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ فِي أَنَّ الْإِشَارَةَ إِلَى الْجِهَةِ إِنَّمَا هُوَ بِاعْتِبَارِنَا ذَلِكَ لِأَنَّ فِي مَحَلِّ وَحَيْزٍ وَحَدِّ وَالْقِدَمُ لَا فَوْقَ فِيهِ وَلَا جِهَةٌ وَاسْتِحَالَةٌ عَلَوِّهَا عَلَيْهِ فَلَا يُمَكِّنُ مَعْرِفَتُهُ وَالْإِشَارَةُ بِالِدُّعَاءِ إِلَيْهِ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الْفَوْقِ لِأَنَّهَا أَنْسَبُ الْجِهَاتِ إِلَيْهِ وَهُوَ غَيْرُ مَحْصُورٍ فِيهَا بَلْ هُوَ كَمَا كَانَ فِي أَرْزَلِيَّتِهِ وَقِدَمِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْمُحَدِّثُ أَنْ يُشِيرَ إِلَى الْقَدِيمِ فَلَا يُمَكِّنُهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْإِشَارَةِ إِلَى الْجِهَةِ الْفَوْقِيَّةِ لِأَنَّ الْمُسِيرَ فِي مَحَلِّ لَهُ فَوْقُ وَتَحْتُ وَالْمَشَارُ إِلَيْهِ قَدِيمٌ بِاعْتِبَارِ قِدَمِهِ لَا فَوْقَ هُنَاكَ وَلَا تَحْتُ وَبِاعْتِبَارِ حُدُوثِنَا وَتَسْفُلِنَا هُوَ فَوْقَنَا فَإِذَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ تَقَعُ الْإِشَارَةُ عَلَيْهِ كَمَا يَلِيقُ بِهِ لَا كَمَا نَتَوَهَّمُهُ فِي الْفَوْقِيَّةِ الْمُنْسُوبَةِ إِلَى الْأَجْسَامِ

(An-Nasihah fi Sifat ar-Rabb Jalla wa 'Ala hlm. 20)



AL-GHAZALI DALAM AL-IQTISHAD

وَتَعْظِيمُ الْقَلْبِ بِالإِشَارَةِ إِلَى عُلُوِّ الرُّتْبَةِ عَلَى طَرِيقِ الْمَعْرِفَةِ وَالِاعْتِقَادِ وَتَعْظِيمُ الْجَوَارِحِ بِالإِشَارَةِ إِلَى جِهَةِ الْعُلُوِّ الَّذِي هُوَ أَعْلَى الْجِهَاتِ وَأَرْفَعُهَا فِي الْإِعْتِقَادَاتِ؛ فَإِنَّ غَايَةَ تَعْظِيمِ الْجَارِحَةِ اسْتِعْمَالُهَا فِي الْجِهَاتِ، حَتَّى أَنْ مِنَ الْمُعْتَادِ الْمَفْهُومِ فِي الْمَحَاوِرَاتِ أَنْ يُفْصِحَ الْإِنْسَانُ عَنْ عُلُوِّ رُتْبَةِ غَيْرِهِ وَعَعْظِيمِ وَلَايَتِهِ فَيَقُولُ أَمْرُهُ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ. وَهُوَ إِنَّمَا يُنَبِّهُ عَلَى عُلُوِّ الرُّتْبَةِ وَلَكِنْ يَسْتَعِيرُ لَهُ عُلُوَّ الْمَكَانِ. وَقَدْ يُشِيرُ بِرَأْسِهِ إِلَى السَّمَاءِ فِي تَعْظِيمِ مَنْ يُرِيدُ تَعْظِيمَ أَمْرِهِ أَيْ أَمْرُهُ فِي السَّمَاءِ أَيْ فِي الْعُلُوِّ وَتَكُونُ السَّمَاءُ عِبَارَةً عَنِ الْعُلُوِّ. فَانظُرْ كَيْفَ تَلَطَّفَ الشَّرْعُ بِقُلُوبِ الْخَلْقِ وَجَوَارِحِهِمْ فِي سِيَاقِهِمْ إِلَى تَعْظِيمِ اللَّهِ، وَكَيْفَ جَهَلَ مَنْ قَلَّتْ بَصِيرَتُهُ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَّا إِلَى ظَوَاهِرِ الْجَوَارِحِ وَالْأَجْسَامِ وَغَفَلَ عَنِ أَسْرَارِ الْقُلُوبِ وَاسْتِغْنَائِهَا فِي التَّعْظِيمِ عَنِ تَقْدِيرِ الْجِهَاتِ، وَظَنَّ أَنَّ الْأَصْلَ مَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْجَوَارِحِ، وَلَمْ يَعْرِفْ أَنَّ الْمَطْنَةَ الْأُولَى لِتَعْظِيمِ الْقَلْبِ وَأَنَّ تَعْظِيمَهُ بِاعْتِقَادِ عُلُوِّ الرُّتْبَةِ لَا بِاعْتِقَادِ عُلُوِّ الْمَكَانِ وَأَنَّ الْجَوَارِحَ فِي ذَلِكَ خَدَمٌ وَاتِّبَاعٌ يَخْدُمُونَ الْقَلْبَ عَلَى الْمُوَافَقَةِ فِي التَّعْظِيمِ بِقَدْرِ الْمُمْكِنِ فِيهَا. وَلَا يُمَكِّنُ فِي الْجَوَارِحِ إِلَّا الإِشَارَةَ إِلَى الْجِهَاتِ فَهَذَا هُوَ السِّرُّ فِي رَفْعِ الْوُجُوهِ إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ قَصْدِ التَّعْظِيمِ



FITRAH MANUSIA MENUNJUK KEATAS

Al-Hafiz Ibn Khuzaimah dalam Kitab at-Tauhid:

بَابُ ذِكْرِ الْبَيَانِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي السَّمَاءِ كَمَا أَخْبَرَنَا فِي مُحْكَمِ تَنْزِيلِهِ وَعَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ،
وَكَمَا هُوَ مَفْهُومٌ فِي فِطْرَةِ الْمُسْلِمِينَ، عُلَمَائِهِمْ وَجُهَاْلِهِمْ، أَحْرَارِهِمْ وَمَمَالِيكِهِمْ، ذُكْرَانِهِمْ وَإِنَاثِهِمْ، بِالْغَيْهِمْ
وَأَطْفَالِهِمْ، كُلُّ مَنْ دَعَا اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا: فَإِنَّمَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَيَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى اللَّهِ، إِلَى أَعْلَاهُ لَا إِلَى
أَسْفَلَ

Ucapan Imam Ibn Khuzaimah ini tidak menjelaskan Allah berjarak dengan arasy, Allah bertempat, Allah memiliki had, Allah bermakan adami, Allah duduk, dan lain-lain.



DALIL AKAL ALLAH DIATAS LANGIT ANTARA HANBALI DAN WAHABI

- Sebahagian Hanabilah meyakini bahawa alam semesta ini ada ujungnya (habisnya). Dan isyarat ke atas, maksudnya adalah isyarat kepada ujung alam semesta, bukan kepada keberadaan atau tempat atau arah Allah di atas alam secara FIZIKAL.
- WAHABI meyakini Allah diatas secara fisikal selepas alam ini berujung.
- Wahabi menggambarkan dengan kelereng dan diatasnya ada 3 semut dan digenggam oleh tangan kita. Maka kemana semut tersebut melihat keatas, maka atas itu ada tangan kita. Tangan kita adalah gambaran Allah diatas secara fisikal menurut Wahabi





TAFWIDH MAKNA DAN TA'WIL ADALAH MAZHAB SALAF YANG DITOLAK WAHABI

POINT-POINT KESESATAN

- Wahabi meyakini sifat khabariyah bukan mutasyabihat
- Wahabi menolak tafwidh makna dan itu diyakini mayoritas ulama' sebagai madzhab salaf
- Wahabi meyakini makna sifat khabariyah adalah maklum bagi siapapun
- Wahabi menolak ta'wil secara mutlak
- Wahabi melakukan itsbat sifat dengan menetapkan makna zhahir lughawi yang melahirkan tasybih dan tajsim



TAFWIDH MAKNA

Imam Ibnu Qudamah al-Hanbali (wafat 620 H.):

وما أُشْكِلَ مِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ وَجَبَ إِثْبَاتُهُ لَفْظاً وَتَرَكَ التَّعَرُّضَ بِمَعْنَاهُ،
وَنَرَدُّ عِلْمَهُ إِلَى قَائِلِهِ، وَنَجْعَلُ عُهُدَتَهُ عَلَى نَاقِلِهِ.

“Apa yang isykal daripada ayat atau hadith tersebut, maka wajib menetapkannya secara lafaz, meninggalkan membahas maknanya, serta kita kembalikan pengetahuannya kepada pengucapnya. Dan tanggung jawab kami bebaskan kepada penukilnya” (**Lum’ah al-I’tiqad, ms. 7**).



TAFWIDH MAKNA

Imam az-Zahabi (wafat 748 H.):

مَنْ أَقَرَّ بِذَلِكَ تَصَدِيقًا لِكِتَابِ اللَّهِ وَلِحَادِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَمَّنَ بِهِ مَفَوْضًا مَعْنَاهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَمْ يَخُضْ فِي التَّأْوِيلِ وَلَا عَمَّقَ، فَهُوَ الْمُسْلِمُ الْمُتَّبِعُ

“Sesiapa yang ikrar (mengakui sifat istawa) kerana membenarkan kitabullah dan hadith-hadith Rasulullah shallallahu ‘alaihi wasallam, mengimaninya, mentafwidh maknanya kepada Allah dan Rasul-Nya, tidak menta’wil dan membincangkannya, maka dia adalah muslim yang mengikuti sunnah” (Siyar A’lamin Nubala, juzu’ XIV, ms. 374).



TAFWIDH MAKNA

Imam Mur'i al-Karmi al-Hanbali (wafat 1033 H.):

وَجُمْهُورُ أَهْلِ السُّنَّةِ مِنْهُمْ السَّلَفُ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ عَلَى الْإِيمَانِ بِهَا
وَتَفْوِيضِ مَعْنَاهُ الْمُرَادِ مِنْهَا إِلَى اللَّهِ مَعَ تَنْزِيهِهَا لَهُ عَنْ حَقِيقَتِهَا

“Mayoriti ulama Ahlussunnah, diantara mereka adalah ulama salaf dan ahli hadith, beriman dengan itu dan menyerahkan makna yang dikehendaki kepada Allah serta kita mentahzihkan Allah dari hakikatnya” (**Aqawil ats-Thiqat, ms. 55**).



TAFWIDH MAKNA

Imam Ahmad al-Mirdawi al-Hanbali

فَكُلِّ ذَلِكِ مِمَّا يَجِبُ الْإِيْمَانُ بِظَاهِرِهِ وَتَفْوِيْضُ مَعْنَاهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا يُفَسَّرُ وَلَا يُوَوَّلُ بَلْ تَفْسِيْرُهُ قِرَائَتُهُ وَإِمْرَارُهُ عَلَى ظَاهِرِهِ مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِمَعْنَاهُ وَقَدْ عَلِمْتَ اِتِّفَاقَ السَّلَفِ عَلَى الْاِقْرَارِ وَالْاِمْرَارِ

“Maka semua itu adalah termasuk perkara yang wajib diimani zahirnya, menyerahkan maknanya kepada Allah Ta’ala, tidak ditafsiri dan dita’wili, akan tetapi tafsirnya adalah bacaannya dan memberlakukannya sesuai dengan zahirnya dengan tanpa menyinggung maknanya. Dan anda telah tahu kesepakatan salaf yang ikrar dan imrar (membiarkannya)”
(Syarah Lamiyyah Ibn Taimiyah, ms. 94)



TAFWIDH MAKNA

Imam Ibn Rajab al-Hanbali (wafat 795 H.):

لِهَذَا اتَّفَقَ السَّلَفُ الصَّالِحُ عَلَى إِمْرَارِ هَذِهِ النُّصُوصِ كَمَا جَاءَتْ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ
وَلَا نَقْصٍ وَمَا أَشْكَلَ فَهْمُهُ مِنْهَا وَقَصَرَ الْعَقْلُ عَنْ إِدْرَاكِهِ وَكَلَّ إِلَى عَالِمِهِ

“Maka daripada ini, salaf salih bersepakat membiarkan nash-nash ini sesuai dengan datangnya dengan tanpa menambahi dan mengurangi. Apa yang isykal pemahaman daripadanya dan akal tak mampu menjangkaunya, maka diserahkan kepada Allah yang Maha Mengetahui” (**Fath al-Bari, juzu' II, ms. 334**)



TAFWIDH MAKNA

Imam Abdurrazzaq ar-Ras'ani al-Hanbali (wafat 661 H.)

وَقَاعِدَةٌ مَذْهَبِ إِمَامِنَا فِي هَذَا الْبَابِ اتِّبَاعُ السَّلَفِ الصَّالِحِ فَمَا تَأَوَّلُوهُ
تَأَوَّلْنَاهُ وَمَا سَكَّتُوا عَنْهُ سَكَّتْنَا عَنْهُ مُفَوِّضِينَ عِلْمَهُ إِلَى قَائِلِهِ مُنْزِهِينَ اللَّهُ
عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِجَلَالِهِ

“Kaedah dalam mazhab imam kami (Ahmad bin Hanbal) dalam pasal ini adalah mengikuti salaf salih. Maka yang mana mereka menta’wilnya, kami juga menta’wilnya, dan mana yang mereka diamkan, kami juga diamkan dengan mentafwidh ilmunya kepada pengucapnya, serta menyucikan Allah daripada yang tidak layak bagi keagungan-Nya” ” (Rumuz al-Kunuz fi Tafsir al-Kitab al-Aziz, juzu’ VII, ms. 239)



SIFAT KHABARIYAH MUTASYABIHAT

Mur'i al-Karmi al-Hanbali (wafat 1033 H.):

وَمِنَ الْمُتَشَابِهِ الْإِسْتِوَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى وَقَوْلُهُ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (الأعراف 54) وَهُوَ مَذْكُورٌ فِي سَبْعِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَأَمَّا السَّلْفُ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَتَكَلَّمُوا فِي ذَلِكَ بِشَيْءٍ جَزِيًّا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الْمُتَشَابِهِ مِنْ عَدَمِ الْخَوْضِ فِيهِ مَعَ تَفْوِيضِ عِلْمِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِيمَانِ بِهِ

“Dan diantara mutasyabih adalah istiwa’ dalam firman Allah Ta’ala: “(artinya) *Allah ar-Rahman istiwa’ di atas arsy*” dan firman-Nya: “(artinya) *Kemudian Allah istiwa’ di atas arsy*” (QS. Al-a’raf: 54) dan itu disebut dalam tujuh ayat dari al-Qur’an. Adapun salaf, maka mereka tidak membincangkannya sebagaimana kebiasaan mereka berinteraksi dengan mutasyabih dengan tanpa membincangkan serta menyerahkan ilmunya kepada Allah Ta’ala dan mengimaninya” (**Aqawil ats-Thiqat, ms. 120**)



TA'WIL SIFAT?

Imam Ahmad bin Hanbal: (Manaqib al-Imam Ahmad li al-Baihaqi dan al-Bidayah wa an-Nihayah li Ibn Katsir, juzu' X, ms. 354).

وَأَنْبَأَنَا الْحَاكِمُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو بْنُ السَّمَاكِ قَالَ حَدَّثَنَا حَنْبَلُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَمِيَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يَعْزِي الْإِمَامَ أَحْمَدَ يَقُولُ " . اِحْتَجُّوا عَلَيَّ يَوْمَئِذٍ فِي دَارِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالُوا تَجِيءُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتَجِيءُ سُورَةُ تَبَارَكَ ، فَقُلْتُ لَهُمْ إِنَّمَا هُوَ الثَّوَابُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى { وَجَاءَ رَبُّكَ } إِنَّمَا تَأْتِي قُدْرَتُهُ وَإِنَّمَا الْقُرْآنُ أَمْثَالٌ وَمَوَاعِظٌ " أَه

“Al-Hakim menceritakan kepadaku. Dia berkata, Abu Amr bin Simak menceritakan kepadaku. Dia berkata: “Mengkhabarkan kepadaku Hanbal bin Ishaq. Dia berkata: “Aku mendengar pamanku, Abu Abdullah iaitu Imam Ahmad berkata: “Mereka mendatangkan hujjah kepadaku pada hari itu, maksudnya hari saat di rumah amirul mu’minin, mereka berkata: “Datang surat al-Baqarah di hari Kiyamat dan datang surat Tabarak”. Lalu aku katakan kepada mereka: “Itu maksudnya adalah pahala. Allah Ta’ala berfirman: “Wa Ja’a Rabbuka”, yang datang adalah qudrah-Nya. Al-Qur’an adalah berisi kalam mathal dan mauizah”.



TA'WIL SIFAT?

Imam Ibn Hamdan al-Hanbali berkata:

وَقَدْ تَأَوَّلَ أَحْمَدُ آيَاتٍ وَأَحَادِيثَ كَأَيَّةِ النَّجْوَى وَقَوْلِهِ "أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ"
وَقَالَ قُدْرَتُهُ وَأَمْرُهُ وَقَوْلِهِ "وَجَاءَ رَبُّكَ" - قَالَ: قُدْرَتُهُ - ذَكَرَهُمَا ابْنُ
الْجَوْزِيِّ فِي الْمِنْهَاجِ وَاخْتَارَ هُوَ إِمْرَارَ الْآيَاتِ كَمَا جَاءَتْ مِنْ غَيْرِ تَفْسِيرٍ.

“Ahmad melakukan ta’wil beberapa ayat dan hadith, seperti ayat najwa dan firman Allah: “An Ya’tiyahumullaah”, beliau berkata: “Qudrahnya Allah dan perintah-Nya” dan firman Allah: “Wa jaa Rabbuka”, beliau berkata: “Qudrah-Nya”. Keduanya disebutkan oleh Ibn Jauzi dalam al-Minhaj. Dan Ibn Jauzi memilih membiarkan ayat sebagaimana datangnya tanpa tafsir” (**Nihayah al-Mubtadi’in, ms. 35**).



TA'WIL SIFAT?

Imam Ahmad berkata:

وَأِنَّمَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَقُولُ
هُوَ إِلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَإِلَهُ مَنْ فِي الْأَرْضِ

“Makna firman Allah Jalla tsanauhu: “Wahuwa Allah fissanamawaati wafil ardhi”. Imam Ahmad berkata: “Dia adalah Tuhan di langit dan Tuhan di bumi” (**ar-Radd ala az-Zanadiqah, ms. 39**).



TA'WIL SALAF

Ulama Salaf:

ثُمَّ لَوْ كَانَ تَأْوِيلًا فَمَا نَحْنُ تَأْوِيلُنَا وَإِنَّمَا السَّلْفُ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الَّذِي ثَبَتَ صَوَابَهُمْ وَوَجِبَ اتِّبَاعُهُمْ هُمُ الَّذِينَ تَأْوَلُّوهُ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكَ وَمَالِكًا وَسُفْيَانَ وَكَثِيرًا مِنَ الْعُلَمَاءِ قَالُوا فِي قَوْلِهِ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيَّ عِلْمُهُ

“Kemudian andai itu disebut ta’wil, maka kami tidak menta’wilnya. Akan tetapi salaf rahmatullah alaihim yang kebenaran mereka telah tsabit serta wajib mengikutinya adalah yang menta’wilnya. Maka sesungguhnya Ibn Abbas, Dhahak, Malik, Sufyan, dan banyak ulama mengatakan dalam firman Allah: “(artinya) Allah bersama kalian” maksudnya adalah ilmu-Nya” (**Dzam at-Ta’wil, li Ibn Qudamah, ms. 45**)



TA'WIL SALAF

Syaikh Ibn Taimiyah (idola WAHABI) :

وَقَدْ ثَبَتَ عَنِ السَّلَفِ أَنَّهُمْ قَالُوا : هُوَ مَعَهُمْ بِعِلْمِهِ . وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ عَيْنٍ الْبَرَّ وَغَيْرُهُ أَنَّ هَذَا إِجْمَاعٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ وَلَمْ يُخَالَفَهُمْ فِيهِ أَحَدٌ يُعْتَدُّ بِقَوْلِهِ وَهُوَ مَاثُورٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكِ وَمُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانٍ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَغَيْرِهِمْ

"Telah benar-benar tsabit dari salaf bahwa mereka berkata: "Allah bersama mereka" adalah dengan ilmu-Nya. Ibn Abdil Barr dan yang lain telah menyebut ini adalah ijma' shahabat dan pengikut mereka yang baik. Dan tak satupun ulama muktabar yang menyelisihinya itu. Dan itu dinukil dari Ibn Abbas, Dhahhak, Muqatil bin Hayyan, Sufyan ath-Thauri, Ahmad bin Hanbal dan lain-lain". (Majmu' al-Fatawa, juzu' V, ms. 495).



ZAHIR LAFAZ ADALAH MUSTAHIL

Imam Mur'i al-Karmi al-Hanbali (wafat 1033 H.):

لِهَذَا - اخْتَارَ - الْأئِمَّةَ - الْمُحَقِّقُونَ - مِنَ - السَّلَفِ - وَالْخَلْفِ - بَعْدَ - إِقَامَةِ - الدَّلِيلِ -
الْقَاطِعِ عَلَى أَنَّ حَمْلَ اللَّفْظِ عَلَى ظَاهِرِهِ مُحَالٌ

“Kerana ini, para ulama ahli tahqiq daripada kalangan salaf dan khalaf memilih, selepas tegaknya dalil yang pasti, bahawa memaksudkan lafaz sesuai dengan zahirnya adalah hal mustahil” (**Aqawil ats-Thiqat, ms. 55**)





**WAHABI MENETAPKAN KALAM
ALLAH BERSUARA DAN MENYALAH
AHLI SUNNAH**

POINT-POINT KESESATAN

- Wahabi memang menetapkan kalam Allah dengan shaut dan harf sebagaimana Hanbali, tetapi ada perbezaan yang sangat asas. Diantaranya adalah poin-poin berikutnya:
 1. Wahabi menetapkan kalam Allah adalah sifat zat fi'liyah
 2. Wahabi menetapkan kalam Allah adalah qidam nau' dan hadits afrac yang tidak pernah ditetapkan ulama' salaf manapun.
 3. Wahabi menetapkan sifat diam bagi Allah, karena keyakinan kalam sebagai sifat ikhtiyariyah
 4. Wahabi menetapkan al-Qur'an adalah hadits atau muhdats
 5. Wahabi menetapkan suara Allah boleh keras dan boleh pelan



KALAM ALLAH SIFAT ZATIYAH FI'LIYAH?

وَكَذَلِكَ الْكَلَامُ يَتَكَلَّمُ إِذَا شَاءَ، وَكَيْفَ شَاءَ، مَتَى شَاءَ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى،
وَالْكَلَامُ مِنَ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ الْفِعْلِيَّةِ فَهُوَ قَدِيمُ النَّوْعِ، حَادِثُ الْآحَادِ

"Begitu juga sifat kalam, Allah berkalam jika berkehendak, dan bagaimana Dia berkehendak, serta kapan sahaja Dia berkehendak. Kalam adalah termasuk sifat zatiyyah fi'liyyah. Ia adalah qadim nau'-nya dan hadith satu-satuannya". (**ulama' Salafi WAHABI**)



ASAS AKIDAH WAHABI

Dr. Safar al-Hawali (Syarah Aqidah ath-Thahawiyah 606):

مذهب أهل السنة والجماعة أنه -سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى- يتكلم كما يشاء في أي وقت شاء، وكذلك في الأزل فيما لا أول له، فالنوع قديم، وأما آحاد أو أعيان الكلام فإنها متجددة

Inilah asas akidah WAHABI dalam masalah kalam dan al-Qur'an. Dengan itu, akidah WAHABI berbeda dengan Ahlussunnah Hanabilah atau Asy'ariyah.



ALLAH DIAM DARI BERKATA-KATA?

Ibn Taimiyah (idola WAHABI) berkata:

فثبت بالسنة والإجماع أَنَّ الله يوصف بالسكوت، لكن
السكوت يكون تارة عن التكلم وتارة عن إظهار الكلام وإعلامه

(مجموع الفتاوى 6 / 179)



AL-QUR'AN MUHDATS (BARU)?

Syaikh Ibn Uthaimin yang membela Ibn Taimiyah (idola WAHABI) :

وأما من قال: **إن القرآن محدث، فليس بمبتدع وليس بضال**، بل قد قال الله تعالى: (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ). نعم لو كان المخاطب لا يفهم من كلمة محدث إلا أنه مخلوق فهنا لا نخاطبه بذلك، ولا نقول: إنه محدث، خشية أن يتوهم ما ليس بجائز.

(Fatawa Nur 'Ala Darb, juz IV, hlm. 31)



AL-QUR'AN HADITH?

Syaikh Ibn Uthaimin dalam Syarah al-Aqidah as-Safariniyah:

ومما يؤخذ على المؤلف أيضاً قوله: (وكل قرآن قديم)، **والصحيح أن القرآن حادث؛ يتكلم الله به حين إنزاله**، فيتلقاه جبريل فيأتي به النبي صلى الله عليه وسلم

Akidah ini lahir karena WAHABI menyokong pendapat syadz Ibn Taimiyah bahawa Zat Allah ditempati benda-benda hadith.



SALAF DAN SIFAT DIAM

Imam Ahmad bin Hanbal:

إن لله عزوجل كلاماً هو به متكلم وذلك صفة له في ذاته
خالف بها الخرس والبكم والسكوت وامتدح بها نفسه

(اعتقاد الإمام أحمد 38)



SALAF DAN SIFAT DIAM

Imam ath-Thabari:

وأنه الصمد الذي ليس كمثله شيء: العالم الذي أحاط بكل شيء علمه، والقادر الذي لا يعجزه شيء أرادته، **والمتكلم الذي لا يجوز عليه السكوت**

(التبصير في معالم الدين ص 127)



SALAF DAN SIFAT ZAT

Imam al-Baihaqi berkata:

هذا هو مذهب السلف والخلف من أصحاب الحديث أن القرآن كلام
الله عز وجل وهو صفة من صفات ذاته ليست ببائنة منه

"Ini adalah mazhab salaf dan khalaf dari kalangan ahli HADITH, bahwa al-Qur'an adalah kalamullah *Azza wa Jalla*. Ia adalah sifat dari sifat dzat Allah yang tidak terlepas dari-Nya" (**Al-Asma wa ash-Sifat, juz II, hlm. 17**).



KALAM BUKAN SIFAT FI'IL

Az-Zahabi dalam Siyar (XIV/381):

الْقُرْآنُ؛ كَلَامُ اللَّهِ - تَعَالَى - وَصِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ، لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ كَلَامِهِ
مَخْلُوقٌ، وَلَا مَفْعُولٌ، وَلَا مُحَدَّثٌ، فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ شَيْئاً مِنْهُ مَخْلُوقٌ أَوْ مُحَدَّثٌ، أَوْ
زَعَمَ أَنَّ الْكَلَامَ مِنْ صِفَةِ الْفِعْلِ، فَهُوَ جَهْمِيٌّ ضَالٌّ مُبْتَدِعٌ، وَأَقُولُ: لَمْ يَزَلِ اللَّهُ
مُتَكَلِّمًا، وَالْكَلامُ لَهُ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَتَكَلَّمْ إِلَّا مَرَّةً، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ
إِلَّا مَا تَكَلَّمَ بِهِ، ثُمَّ انْقَضَى كَلَامُهُ، كَفَرَ بِاللَّهِ،



AL-QUR'AN TIDAK MUHDATH

Imam Ibn Katsir:

وروى البيهقي من طريق إسماعيل بن محمد بن إسماعيل السلمي عن
أحمد أنه قال: من قال: القرآن محدث فهو كافر.

“Al-Baihaqi meriwayatkan dari jalur Ismail bin Muhammad bin Ismail as-Sulami dari Imam Ahmad, bahwa beliau berkata: “Barang siapa yang berkata bahwa al-Qur’an adalah muhdats, maka dia kafir” (**al-Bidayah wa an-Nihayah, juz X, hlm. 361**)



AL-QUR'AN TIDAK MUHDATH

Imam az-Zahabi dalam al-Uluw:

قال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن الفضل بن موسى، حدثنا أبو محمد المروزي قال: سمعت الحارث بن عمير وهو مع فضيل بن عياض يقول: "من زعم أن القرآن محدث فقد كفر، ومن زعم أنه ليس من علم الله فهو زنديق" فقال فضيل: صدقت.



AL-QUR'AN TIDAK MUHDATH

Az-Zahabi dalam Siyar A'lamin Nubala': (XX/116)

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: الْقُرْآنُ مُحَدَّثٌ - كَدَاوُدَ - الظَّاهِرِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ، فَبَدَّعَهُمُ - الإِمَامُ أَحْمَدُ، وَأَنْكَرَ ذَلِكَ، وَثَبَتَ عَلَى الْجَزْمِ بِأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، وَأَنَّهُ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ، وَكَفَّرَ مَنْ قَالَ بِخَلْقِهِ، وَبَدَّعَ مَنْ قَالَ بِحُدُوثِهِ،



AKIDAH SALAF TENTANG KALAM ALLAH (SIFAT ZAT)

Imam al-Baihaqi dalam al-Asma wa as-Sifat tentang akidah salaf:

فكلام الله عز وجل غير بائن عن الله ليس هو دونه ولا غيره ولا هو هو ، بل هو صفة من صفات ذاته كعلمه الذي هو صفة من صفات ذاته ، لم يزل ربنا عالماً ولا يزال عالماً ، ولم يزل يتكلم ولا يزال يتكلم ، فهو الموصوف بالصفات العلى ، ولم يزل بجميع صفاته التي هي صفات ذاته واحداً ولا يزال ، وهو اللطيف الخبير . وكان فيما كتب : القرآن كلام الله تعالى وصفة من صفات ذاته ، ليس ((شيء)) من كلامه خلقاً ولا مخلوقاً ولا فعلاً ولا مفعولاً ولا محدثاً ولا حدثاً ولا أحداثاً



KALAM BI SHAUT ANTARA ASWJ DAN IBN TAIMIYAH (IDOLA WAHABI)

Al-Hafiz Ibn Hajar al-Asqallani vs Syaikh Ibn Taimiyyah:

وَإِذَا ثَبَتَ ذِكْرُ الصَّوْتِ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ وَجَبَ الْإِيمَانُ بِهِ **ثُمَّ إِمَّا**
التَّفْوِيضُ وَإِمَّا التَّأْوِيلُ (فتح الباري لابن حجر)

وَهَذَا صَرِيحٌ فِي قَوْلِ هَؤُلَاءِ كَمَا هُوَ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ كَلَّمَهُ بِصَوْتٍ **وَكَانَ يُمَكِّنُهُ أَنْ**
يَتَكَلَّمَ بِأَقْوَى مِنْ ذَلِكَ الصَّوْتِ وَيُدُونِ ذَلِكَ الصَّوْتِ (الفتاوى الكبرى لابن
تيمية 6/450)





WAHABI MENYESATKAN ILMU KALAM DAN ULAMA' MENOLAK

HANABILAH DAN ILMU KALAM

Ibn Muflih al-Hanbali:

وَوَجَدْتُ فِي كِتَابِ لِوَلَدِ وَلَدِ الْقَاضِي أَبِي يَعْلَى ذَكَرَ فِيهِ خِلَافًا فِي الْمَذْهَبِ
وَكَلَامِ أَحْمَدَ فِي ذَلِكَ قَالَ: وَالصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ أَنْ عِلْمَ الْكَلَامِ مَشْرُوعٌ
مَأْمُورٌ بِهِ، وَتَجُوزُ الْمُنَازَرَةُ فِيهِ وَالْمُحَاجَّةُ لِأَهْلِ الْبِدْعِ، وَوَضْعُ الْكُتُبِ فِي الرَّدِّ
عَلَيْهِمْ، وَإِلَى ذَلِكَ ذَهَبَ أَيْمَةُ التَّحْقِيقِ الْقَاضِي، وَالتَّمْيِيزِ فِي جَمَاعَةِ
الْمُحَقِّقِينَ (الأدب الشرعية 1/227)



HANABILAH DAN ILMU KALAM

Ibn Hamdan al-Hanbali

قَالَ ابْنُ حَمْدَانَ فِي الْمُفْتِي وَالْمُسْتَفْتِي: وَعِلْمُ الْكَلَامِ الْمَذْمُومُ هُوَ أُصُولُ الدِّينِ إِذَا تَكَلَّمَ فِيهِ بِالْمَعْقُولِ - الْمَحْضِ، أَوْ - الْمُخَالَفِ لِلْمَنْقُولِ - الصَّرِيحِ - الصَّحِيحِ، فَإِنْ تَكَلَّمَ فِيهِ بِالنَّقْلِ فَقَطُّ، أَوْ - بِالنَّقْلِ وَالْعَقْلِ - الْمُوَافِقِ لَهُ - فَهُوَ أُصُولُ الدِّينِ، وَطَرِيقَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ (الأداب الشرعية 1/209)



IBNU TAIMIYAH DAN ILMU KALAM

فَالسَّلَفُ وَالْأئِمَّةُ لَمْ يَكْرَهُوا الْكَلَامَ لِمَجَرَّدِ مَا فِيهِ مِنْ الْأِصْطِلَاحَاتِ الْمَوْلَدَةِ كَلْفِظِ " الْجَوْهَرِ " وَ " الْعَرَضِ " وَ " الْجِسْمِ " وَغَيْرِ ذَلِكَ ؛ بَلْ لِأَنَّ الْمَعَانِي الَّتِي يُعْبَرُونَ عَنْهَا بِهَذِهِ الْعِبَارَاتِ فِيهَا مِنْ الْبَاطِلِ الْمَذْمُومِ فِي الْأَدِلَّةِ وَالْأَحْكَامِ مَا يَجِبُ النَّهْيُ عَنْهُ لِأَشْتِمَالِ هَذِهِ الْأَلْفَازِ عَلَى مَعَانٍ مُجْمَلَةٍ فِي النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ . كَمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي وَصْفِهِ لِأَهْلِ الْبِدْعِ فَقَالَ : هُمْ مُخْتَلِفُونَ فِي الْكِتَابِ مُخَالِفُونَ لِلْكِتَابِ مُتَّفِقُونَ عَلَى مُخَالَفَةِ الْكِتَابِ يَتَكَلَّمُونَ بِالْمُتَشَابِهِ مِنْ الْكَلَامِ وَيَلْبِسُونَ عَلَى جُهَالِ النَّاسِ بِمَا يَتَكَلَّمُونَ بِهِ مِنْ الْمُتَشَابِهِ . فَإِذَا عُرِفَتْ الْمَعَانِي الَّتِي يَقْصِدُونَهَا بِأَمْثَالِ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ وَوُزِنَتْ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ : بِحَيْثُ يُثَبَّتُ الْحَقُّ الَّذِي أَثْبَتَهُ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَيَنْفَى الْبَاطِلَ الَّذِي نَفَاهُ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ كَانَ ذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ ؛ (مجموع فتاوى ابن تيمية)





ANTI TAQLID MELAWAN IJMA'

WAHABI DAN TAQLID

WAHABI dalam taqlid mazhab, terbagi menjadi tiga golongan:

1. Anti taqlid dan bahkan mencela taqlid secara mutlak.
2. Mengharuskan taqlid bagi kaum awam, tetapi bagi pelajar ilmu tidak boleh taqlid. Taqlid adalah terpaksa atau darurat.
3. Boleh taqlid mazhab.

Golongan nomer satu dan nomer dua adalah yang paling banyak.



ASWJ DAN TAQLID MAZHAB

Imam as-Syathibi al-Maliki dalam *al-Muwafaqat* berkata :

فَتَاوَى الْمُجْتَهِدِينَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَوَامِّ كَالْأَدِلَّةِ الشَّرْعِيَّةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُجْتَهِدِينَ

Imam al-Qarafi dalam *adz-Dzakhirah* (hlm. 141) menyatakan bahwa :

قَالَ ابْنُ الْقَصَّارِ قَالَ مَالِكٌ يَجِبُ عَلَى الْعَوَامِّ تَقْلِيدُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْأَحْكَامِ وَيَجِبُ عَلَيْهِمُ اجْتِهَادُ فِي أَعْيَانِ الْمُجْتَهِدِينَ كَمَا يَجِبُ عَلَى الْمُجْتَهِدِينَ اجْتِهَادُ فِي أَعْيَانِ الْأَدِلَّةِ وَهُوَ قَوْلُ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ خِلَافاً لِمُعْتَزِلَةِ بَغْدَادَ



ASWJ DAN TAQLID MAZHAB

Imam al-Khathib al-Baghdadi dalam *al-Faqih wa al-Mutafaqqih* (hlm. 403) menukil ucapan Imam Laits as-Samarqandi:

إِنَّ الصَّحَابَةَ اجْتَهَدُوا وَاخْتَلَفُوا وَأَقَرَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ عَلَى قَوْلِهِ وَسَوَّغَ لَهُ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ وَإِنْ كَانَ مُخَالَفًا لِقَوْلِهِ وَمُؤَدَّى اجْتِهَادِهِ وَسَوَّغُوا لِلْعَامَّةِ أَنْ يُقَلِّدُوا مَنْ شَاءُوا مِنْهُمْ حَتَّى قَالَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ كَانَ اخْتِلَافُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا نَفَعَ اللَّهُ بِهِ

Menukil ucapan Imam Muhammad bin Hasan asy-Syaibani :

يَجُوزُ لِلْعَالِمِ تَقْلِيدُ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ وَلَا يَجُوزُ لَهُ تَقْلِيدُ مِثْلِهِ



ASWJ DAN TAQLID MAZHAB

Imam az-Zahabi dalam Siyar A'lamin Nubala':

قُلْتُ : نَعَمْ مَنْ بَلَغَ رُتْبَةَ الْإِجْتِهَادِ وَشَهِدَ لَهُ بِذَلِكَ عِدَّةٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ لَمْ
يَسْغُ لَهُ أَنْ يُقَلِّدَ كَمَا أَنَّ الْفَقِيهَ الْمُبْتَدِئَ وَالْعَامِيَ الَّذِي يَحْفَظُ الْقُرْآنَ أَوْ
كَثِيرًا مِنْهُ لَا يَسُوغُ لَهُ الْإِجْتِهَادُ أَبَدًا فَكَيْفَ يَجْتَهِدُ وَمَا الَّذِي يَقُولُ ؟
وَعَلَامَ يَبْنِي ؟



ASWJ DAN TAQLID MAZHAB

Imam al-Iraqi asy-Syaf'i (Musallam ats-Thubut) dan Imam al-Qarafi (az-Zakhirah) berkata:

أَنْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ مَنْ أَسْلَمَ فَلَهُ أَنْ يُقَلِّدَ مَنْ شَاءَ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ غَيْرِ حَجْرٍ،
وَأَجْمَعَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ مَنْ اسْتَفْتَى أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَقَلَدَهُمَا فَلَهُ أَنْ
يَسْتَفْتِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ وَغَيْرَهُمَا وَيَعْمَلُ بِقَوْلِهِمْ مِنْ غَيْرِ نَكِيرٍ فَمَنْ ادَّعَى رَفَعَ
هَذَيْنِ الْإِجْمَاعَيْنِ فَعَلَيْهِ بِالذَّلِيلِ

Imam ad-Dihlawi dalam al-Inshaf berkata:

أَمَّا الْبُخَارِيُّ فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ مُنْتَسِبًا إِلَى الشَّافِعِيِّ مُوَافِقًا لَهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْفِقْهِ فَقَدْ خَالَفَهُ أَيْضًا فِي
كَثِيرٍ



ASWJ DAN TAQLID MAZHAB

- Imam Ibn Muflih al-Hanbali dalam al-Furu':

وَفِي الْإِفْصَاحِ : أَنَّ الْإِجْمَاعَ انْعَقَدَ عَلَى تَقْلِيدِ كُلِّ مِنَ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ ، وَأَنَّ الْحَقَّ لَا يَخْرُجُ عَنْهُمْ

- Imam an-Nafrawi al-Maliki dalam al-Fawahih:

وَقَدْ انْعَقَدَ إِجْمَاعُ الْمُسْلِمِينَ الْيَوْمَ عَلَى وُجُوبِ مُتَابَعَةِ وَاحِدٍ مِنَ الْأَيْمَةِ الْأَرْبَعَةِ: أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ وَالشَّافِعِي وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

- Imam Badruddin az-Zarkasyi asy-Syafi'i dalam al-Bahr al-Muhith:

وَقَدْ وَقَعَ الْإِتِّفَاقُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الْحَقَّ مُنْحَصِرٌ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ وَحِينَئِذٍ فَلَا يَجُوزُ الْعَمَلُ بِغَيْرِهَا فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ الْاجْتِهَادُ إِلَّا فِيهَا



ANTI TAQLID ADALAH FIKRAH MUKTAZILAH

Al-Allamah ath-Thufi al-Hanbali dalam *Syarah Mukhtasar ar-Raudhah* (III/653):

وَيَجُوزُ التَّقْلِيدُ فِي الْفُرُوعِ إِجْمَاعًا، خِلَافًا لِبَعْضِ الْقَدَرِيَّةِ. لَنَا: الْإِجْمَاعُ (مِنْ الصَّحَابَةِ
وَالتَّابِعِينَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وَغَيْرِهِمْ -) عَلَى عَدَمِ تَكْلِيفِ الْعَامَّةِ ذَلِكَ، وَلِأَنَّ الْمُخْطِئَ فِيهَا
مُتَابٌ فَلَا مَحْدُورَ.

Pendapat ini menjelaskan bahwa taqlid mazhab adalah ijma' harus dan yang melarang taqlid adalah kelompok Qadariyah Muktazilah. Dan telah ijma' bahwa tidak boleh memaksa awam untuk ijtihad sendiri.





WAHABI ANTI TASAWUF DAN TAREKAT SUFI

TASAWUF DAN TAREKAT SUFI

Imam Malik bin Anas (dalam nukilan Imam Ahmad Zarruq dalam *Qawaid at-Tasawuf*):

مَنْ تَفَقَّهَ وَلَمْ يَتَّصِفْ فَقَدْ تَفَسَّقَ، وَمَنْ تَصَوَّفَ وَلَمْ يَتَفَقَّهْ فَقَدْ تَزُنُّدَقَ،
وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فَقَدْ تَحَقَّقَ

Ucapan Imam asy-Syafi'i dalam *Diwan asy-Syafi'i* (ms. 47):

فَقِيهَا وَصُوفِيًّا فَكُنْ لَيْسَ وَاحِدًا فَإِنِّي وَحَقِّ اللَّهِ إِيَّاكَ أَنْصَحُ



ASWJ DAN TASAWUF DAN TAREKAT

Imam Abu Hanifah: (Nukilan Durr al-Muhtar 174):

أَنَا أَخَذْتُ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ مِنْ أَبِي الْقَاسِمِ النَّصْرَابَادِيِّ. وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ : أَنَا أَخَذْتُهَا مِنْ الشُّبَلِيِّ ، وَهُوَ أَخَذَهَا مِنْ السَّرِيِّ السَّقَطِيِّ ، وَهُوَ مِنْ مَعْرُوفِ الْكَرْخِيِّ ، وَهُوَ مِنْ دَاوُدِ الطَّائِيِّ. وَهُوَ أَخَذَ الْعِلْمَ وَالطَّرِيقَةَ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَكُلٌّ مِنْهُمْ أَتَى عَلَيَّ وَأَقَرَّ بِفَضْلِهِ

Ibn Muflih al-Hanbali dalam al-Furu' (IX/353) menukil kisah Imam Ahmad yang pernah dimintai komentar tentang sufi:

لَا أَعْلَمُ أَقْوَاماً أَفْضَلَ مِنْهُمْ فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُمْ يَسْتَمِعُونَ وَيَتَوَاجَدُونَ. قَالَ: دَعُوهُمْ يَفْرَحُوا
مَعَ اللَّهِ سَاعَةً



ASWJ DAN TASAWUF DAN TAREKAT

Dalam kitab *al-Manhaj al-Ahmad* karya al-Ulaimi (II/191) disebutkan: “Al-Muwaffaq Ibn Qudamah berkata:

لَبِسْتُ أَنَا وَالْحَافِظُ عَبْدُ الْغَنِيِّ الْخَرْقَةَ مِنْ يَدِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ عَبْدِ الْقَادِرِ، وَاشْتَغَلْنَا عَلَيْهِ بِالْفِقْهِ، وَسَمِعْنَا مِنْهُ، وَانْتَفَعْنَا بِصَحْبَتِهِ، وَلَمْ نُدْرِكْ مِنْ حَيَاتِهِ غَيْرَ خَمْسِينَ لَيْلَةً

Imam Ibn Tamim al-Hanbali dalam *Aqidatul Imam Ahmad* (II/279):

كَانَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يُعَظِّمُ الصُّوفِيَّةَ وَيَكْرَهُهُمْ

